



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

الإسراء والمعراج ومسائل العقيدة فيهما

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في العقيدة

إعداد الطالب

عمر بن صالح بن حسن القرموشي

٠٠٠٤٦٨

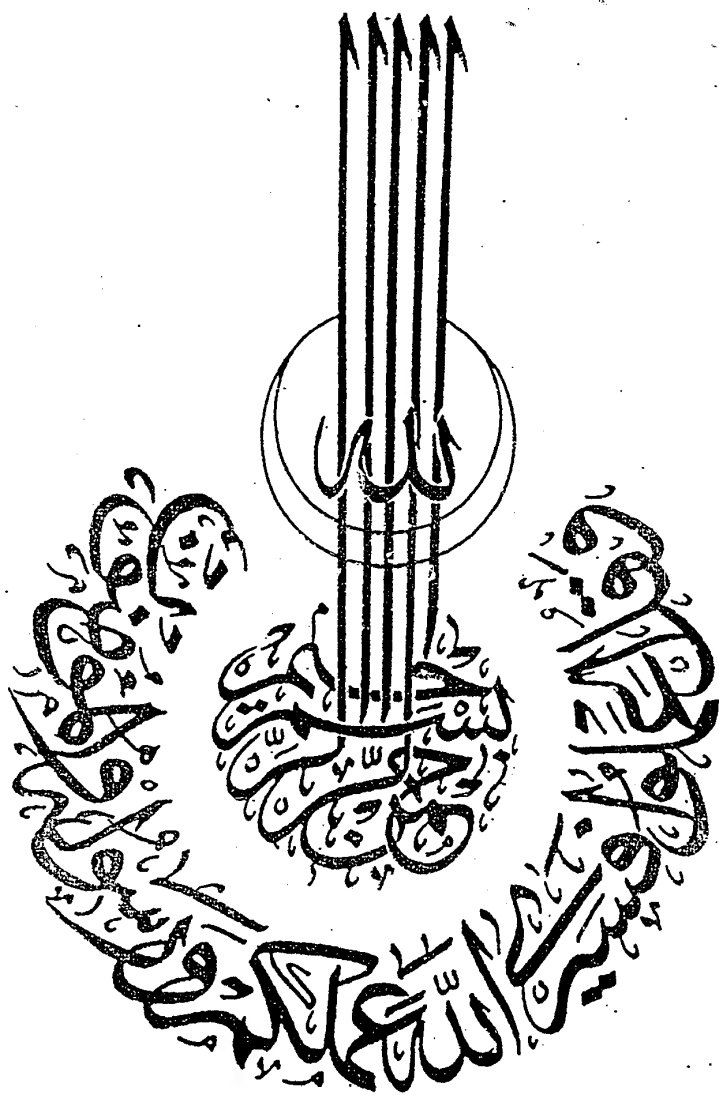
إشراف الدكتور

أحمد بن عبداللطيف آل عبداللطيف



(الجزء الأول)

١٤١٨هـ / ١٩٩٧م



ملخص الرسالة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين ، أما بعد:

عنوان الرسالة : الإسراء والمعراج ومسائل العقيدة فيهما.

المحتوى : تتكون الرسالة من مقدمة ، وبابين، وخاتمة.

أما المقدمة: فقد اشتملت على بيان أهمية الموضوع، وأسباب اختياره، وخطة البحث.

وأما الباب الأول : فاشتمل على بيان حقيقة الإسراء والمعراج، وذلك من خلال أربعة فصول كان الحديث فيها عن بيان معنى الإسراء والمعراج في اللغة والاصطلاح ، ثم ذكر الأدلة الدالة على ثبوتها ، ثم تحدثت عن من أنكر الحادثة أو بعضها ذاكراً شبهاتهم راداً عليهم موضحاً للحق الذي لا يجوز غيره.

ثم سردت الروايات الصحيحة الواردة في الحادثة ، وعقبت بذكر ما قيل حول رواية شريك ابن عبدالله وبينت ما أصاب فيه وما أخطأ.

بعد ذلك ذكرت أقوال أهل العلم حول تاريخ الإسراء والمعراج ومكانهما.

ثم تحدثت عن كيفية وقوع الحادثة جامعاً لأقوال أهل العلم وأدلتهم مناقشاً لها مبيناً للحق في ذلك.

أما الباب الثاني : فكان لدراسة مسائل العقيدة التي ورد ذكرها في مرويات الإسراء والمعراج

وقد عرضتها في عشرة فصول: أولها علو الله تعالى على خلقه ، وثانيها حول وقوع رؤية

النبي صلى الله عليه وسلم لربه تعالى تلك الليلة، وثالثها صفة الكلام لله تعالى، ورابعها فضل

النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء، وخامسها الحياة البرزخية وسادسها مستقر

الأرواح، وسابعها عذاب القبر ، وثامنها الجنة والنار ، وتاسعها أشراف الساعة ، وختمت هذا

الباب بذكر حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج.

ثم الخاتمة : ذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا البحث.

هذا ماتيسر عرضه في هذا الملخص الموجز وصلى الله وسلم على نبينا محمد والحمد لله رب

العالمين.

محمد خلية الدعوة وأصول الدين

الاسم: محمد سعيد بخاري

التوقيع:

المشرف

الاسم: أحمد العبد الطيف

التوقيع:

الطالب

الاسم: عمر القرموشي

التوقيع:

شكر وتقدير

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، وبعد :
فإني أشكر الله عز وجل الذى تفضل على بنعمه العظيمة وآلائه
الجسيمة ، ووفقنى إلى إنجاز هذا البحث المتواضع ، فله الحمد أولا وآخرا .
ثم أخص بالشكر الجزيل والتقدير الكبير شيخى وأستاذى الدكتور
أحمد بن عبد اللطيف آل عبد اللطيف الذى كان لى شرف التلمذ على
يديه ، فقد منحنى من وقته وعلمه الكثير ، فجزاه الله خيرا ، ونفع به العلم
وطلابه .

وأىضا شكرى الجزيل وخالص تقديرى لأصحاب الفضيلة أعضاء لجنة
المناقشة لقبولهم مناقشة هذه الرسالة ، ومايبدلون من جهد فى ذلك فجزاهم
الله خير الجزاء .

كما لايفوتنى أن أشكر كل من ساعدنى فى هذا البحث برأى أو
مشورة أو إعارة كتاب أو فائدة علمية أو عمل الفهارس والتصحيحات أو
طباعة أو دعاء من مشايخى وزملائى وأهلى وإخوانى .

كما أشكر جامعة أم القرى ممثلة فى كلية الدعوة وأصول الدين فى
قسم العقيدة ، على ماقدموه ويقدمونه لطلاب العلم .
وأسأل الله سبحانه أن يرزقنا الإخلاص فى السر والعلن وأن يحفظنا
من فتنة القول والعمل ، إنه ولى ذلك والقادر عليه وآخر دعوانا أن الحمد
لله رب العالمين .

الباحث

(أ)

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

{يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ، ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون} [سورة آل عمران : ١٠٢]
{يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ، إن الله كان عليكم رقيبا} [سورة النساء : ١]
{يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا ، يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما} [سورة الأحزاب : ٧٠-٧١]
أما بعد :

فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة فى النار .

فمن أعظم نعم الله تعالى وأجلها على عباده أن أرسل إليهم رسلا مبشرين ومنذرين ؛ ليقم بهم الحجة وتظهر بهم المحجة كما قال سبحانه وتعالى : {رسلنا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل} [سورة النساء : ١٦٥]

فالله خلق الخلق ليعبدوه كما قال سبحانه : {وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون} [سورة الذاريات : ٥٦]

وأمر هذه العبادة لا يمكن إدراكه على التفصيل إلا عن طريق الرسل والأنبياء إذ هم المبلغون عن ربهم تبارك وتعالى .

(ب)

فإنه لاسبيل إلى معرفة الأوامر والنواهي والأحكام إلا من طريقهم ،
ولاسبيل إلى السعادة والفلاح لافى الدنيا ولا فى الآخرة إلا على أيديهم
"ولاسبيل إلى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل إلا من جهتهم ، ولا ينال
رضا الله البتة إلا على أيديهم ، فالطيب من الأفعال والأقوال والأخلاق
ليس إلا هديهم وما جاءوا به ، فهم الميزان الراجح الذى على أقوالهم
وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأخلاق والأعمال ، وبمتابعتهم يتميز
أهل الهدى من أهل الضلال ، فالضرورة إليهم أعظم من ضرورة البدن إلى
روحه ، والعين إلى نورها ، والروح إلى حياتها ، فأى ضرورة وحاجة
فرضت فضرورة العبد وحاجته إلى الرسل فوقها بكثير" (١).

ولذا جرت سنة الله تعالى على إرسال الرسل ترى كما قال تعالى :
{ثم أرسلنا رسلنا تترأ كل ماجاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا
وجعلناهم أحاديث فبعدا لقوم لا يؤمنون} [سورة المؤمنون : ٤٤]
وكان من حكمته سبحانه وتعالى أن أيدهم بالآيات البينات والحجج
الواضحات كما قال تعالى : {ألم يأتكم نبال الذين من قبلكم قوم نوح وعاد
وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات} الآية
[سورة إبراهيم : ٩]

وكقوله تعالى : {ولقد أرسلنا رسلنا بالبينات} الآية [سورة الحديد :
٢٥] وغيرها من الآيات الدالة على تأييد الله لرسله بالآيات .
ولقد كان لنبينا صلى الله عليه وسلم من تلك الآيات أوفر الحظ
والنصيب ، فقد ذكر بعض أهل العلم أن دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم
تبلغ ألفا (٢).

فأعظمها كتاب الله تعالى الذى {لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من
خلفه تنزيل من حكيم حميد} [سورة فصلت : ٤٢]

(١) زاد المعاد ٦٩/١ .

(٢) انظر : دلائل النبوة للبيهقى ١٠/١ .

(ج)

ولا يخفى مدى صلة هذا المبحث بالعقيدة وأصول الدين ؛ لذا فقد اعتنى العلماء بهذه الدلائل عناية عظيمة فأفردوها بالتأليف فزادت مصنفاتهم على أربعين مصنفًا في الدلائل^(١)، هذا غير ماتضمنته كتب السنة والسيرة . ومن تلك الآيات العظيمة التي أكرم بها نبينا صلى الله عليه وسلم آية الإسراء والمعراج ، قال تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير} [سورة الإسراء : ١] فكان الإسراء بين المسجدين ثم عرج به إلى السموات العلى ثم عاد إلى مكة في الليلة نفسها . فأكرمه تعالى تلك الليلة وخصه بما لم يكن لغيره من الأنبياء من رؤية الآيات الكبرى كما قال تعالى : {لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ١٨]

ومع أن حادثة الإسراء من أشهر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم إلا أنه قد وقع اختلاف كبير بين أهل العلم حولها .

أبالروح والجسد وقعت؟ أم بالروح فقط؟

أم أن الإسراء كان بالروح والجسد ، والمعراج كان بالروح؟

أم أنها تكررت أكثر من مرة؟

وقد ورد في بعض الروايات ما يوهم أن الحادثة وقعت بالروح فقط .

بل نسب هذا القول إلى بعض الصحابة رضي الله عنهم .

فهل صح ذلك عن أحد منهم؟ ثم ماهى أدلة من ذهب إلى تلك

المذاهب السابقة؟ وكيف وفق العلماء بين الروايات الواردة في هذا الباب؟

ثم إن الإسراء قد دل عليه القرآن والسنة ، فهل المعراج دل عليه

القرآن أم ثبت بالأحاديث فقط؟

وإن كان دل عليه فهل الأدلة في ذلك صريحة؟

(١) انظر : مقدمة تحقيق كتاب دلائل النبوة للفريابي ص ٧-١٢ ، عن معجم ما ألفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمنجد .

(د)

ثم هل تعرض أحد لإنكار الحادثة؟ أو فسرهما بغير ما عليه المسلمون؟ وإن وجد من ينكر ذلك فمن أى المدارس هم؟ وماهى شبهاتهم؟ وكيف رد عليهم أهل العلم؟

ثم ما يحصل من بعض المسلمين من الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج كلما دار الزمان دورته وجاءت ليلة سبع وعشرين من رجب ، فهل صح أن تلك الليلة هى ليلة الإسراء والمعراج؟ وهل هناك أقوال أخرى فى المسألة؟ وماهو الراجح منها؟

وهل ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم خص تلك الليلة بشىء من العبادات أو الاحتفالات؟

وهل نقل شىء من ذلك عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين؟ ثم ما يقرأ فى تلك الاحتفالات من الأحاديث أكله حق وصدق؟ أم فيه الضعيف والواهى؟

وماهى الروايات التى صحت فى ذلك؟

كما أن هذه الحادثة دلت على مسائل عقدية كبرى يشتهها أهل السنة والجماعة ، وهى موضع نزاع كبير بين الفرق المخالفة لمنهج السلف كمسألة علو الله تعالى على خلقه ، وإثبات صفة الكلام ، وغيرهما من المسائل . ولاشك أن أهل السنة والجماعة قد اعتمدوا على هذه الحادثة كدليل من أدلتهم على تلك المسائل .

فمن منهم استدل بهذه الحادثة على تلك المسائل؟

ثم ماموقف الفرق المخالفة تجاه ذلك؟

وهل رأى النبى صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء أم لا؟ وهل صح عن أحد من الصحابة أنه قال رآه بعينه أم لا؟ وما آراء أهل السنة فى ذلك؟ وماهو الراجح منها؟ إلى آخر تلك التساؤلات التى أوجدت فى نفسى رغبة ملحة لدراسة ما قيل حول هذه المعجزة وتحقيق تلك المسائل بغية

الوصول إلى الحق فيها ، ومعرفة ماصح من ذلك مما لم يصح ، وإبراز مسائل العقيدة ومعرفة من استدل بالحادثة على تلك المسائل . وهذه التساؤلات تبين سبب اختياري للموضوع ، كما تعكس بوضوح أهميته .

لذا فقد آثرت أن يكون موضوع اطروحتي في الماجستير دراسة الإسراء والمعراج دراسة علمية لاسيما وأنني لم أقف على دراسة علمية اهتمت بهذا الموضوع من قبل . نعم هناك جهود ودراسات لأتجاهلها ، وقد اعتنت ببعض الجوانب المتعلقة بهذه الحادثة والأمثلة على ذلك كثيرة قديما وحديثا ، وماكتبه السابقون لنا في ذلك فإنما هو مادة هذا البحث فجزاهم الله خيرا . فقد تعرض العلماء للحديث عن الإسراء والمعراج عند تفسيرهم لآيات الإسراء والنجم ، وكذلك في كتب السيرة ، وشروح السنة ، بل كثير منهم أفردوا بالتأليف ، ومن ذلك كتاب المعراج لأبي القاسم القشيري ، ونور المسرى في تفسير آية الإسراء لأبي شامة المقدسي ، والآية الكبرى في شرح قصة الإسراء للسيوطي ، والابتهاج بالكلام على الإسراء والمعراج لأبي المواهب نجم الدين الغيطي وغيرها الكثير ، وكذلك المعاصرون كتبوا في ذلك الكثير من ذلك كتاب الإسراء والمعراج للدكتور محمد أبو شهبه ، وأحاديث الإسراء والمعراج دراسة توثيقية للدكتور رفعت فوزي عبد المطلب وروايات الإسراء والمعراج للشيخ محمد رزق طرهوني ، وغيرها . إلا أن الموضوع لا يزال بحاجة إلى دراسة علمية تهتم بجمع أدلة المسائل وتحريرها وذلك بالرجوع إلى المصادر الأصلية وتحرير نسبة المذاهب إلى أهلها ، وبيان الصواب منها بالاعتماد على صحيح المنقول وصريح المعقول ، ومجانبة الهوى والتقليد الأعمى ، وإبراز مسائل العقيدة الواردة فيها .

وهذا الموضوع متشعب فمادته مبعثرة في كتب التفاسير وشروح السنة وكتب العقائد والسير وغيرها ، فاستعنت بالله على جمعها وترتيبها وتحقيقها . وقد جعلت البحث بعنوان (الإسراء والمعراج ومسائل العقيدة فيهما) وقد قسمت البحث إلى مقدمة وبابين وخاتمة .

(و)

أما المقدمة : فقد ذكرت فيها أهمية الموضوع وأسباب اختياره وخطة البحث والمنهج الذى سرت عليه .

أما الباب الأول : فتحدثت فيه عن حقيقة الإسراء والمعراج من خلال أربعة فصول :

أما الفصل الأول : فبينت فيه مفهوم الإسراء والمعراج والأدلة الدالة على ثبوتهما .

ثم تحدثت عن منكرى الحادثة .

وأما الفصل الثانى : فذكرت فيه الروايات الصحيحة الواردة فى الحادثة وما قيل حول رواية شريك بن عبد الله .

وأما الفصل الثالث : فتحدثت فيه عن زمن الإسراء والمعراج ومكانهما .

وأما الفصل الرابع : فذكرت اختلاف الناس فى كيفية وقوع الحادثة ، ثم بينت القول الراجح .

أما الباب الثانى : فقد أفردته لدراسة مسائل العقيدة الواردة والمستنبطة من روايات الإسراء والمعراج ، وذلك من خلال عشرة فصول . وهى مسألة العلو ، والرؤية ليلة المعراج ، وصفة الكلام ، وفضل النبى صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء ، والحياة البرزخية ، ومستقر الأرواح ، وعذاب القبر ، والجنة والنار ، وأشراط الساعة . وختمت الباب بذكر حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج .

ثم الخاتمة : ذكرت فيها أهم النتائج التى توصلت إليها من خلال بحثى هذا .

أما منهجى فى البحث فهو كالتالى :

أولا : رجعت إلى المصادر الأصلية قدر المستطاع وقد أرجع إلى غيرها لندرة كتب بعض الفرق أو لفائدة أخرى .

ثانيا : لم أدخل فى بحثى هذا من الأحاديث النبوية إلا ما صححه أهل الحديث .

(ز)

ثالثا : عزوت الآيات إلى أماكنها في المصحف وجعلت ذلك في صلب الرسالة بين معكوفتين ، فإن تكرر ذكر الآية في نفس الصفحة فإنى أكتفى بالعزو السابق .

رابعا : خرجت الأحاديث من كتب السنة فإن كان الحديث في أحد الصحيحين فإنى أكتفى بالعزو إليه فقط ، وقد أزيد لفائدة أذكرها .
وإن لم يكن فيهما فإنى أخرجه مما يتيسر من كتب السنة ذاكرًا أقوال أهل هذا الفن في بيان درجة الحديث من حيث الصحة أو الضعف .
وإذا كان الحديث في أحد الكتب الستة فيكون العزو بذكر اسم الكتاب ورقمه واسم الباب ورقمه ورقم الجزء والصفحة والحديث .
أما غيرها فبذكر رقم الجزء والصفحة والحديث .

مع العلم أننى في تخريج أحاديث الإسراء أسهبت ولم أكتف بالمنهج السابق الذكر ولا يخفى بيان فائدة ذلك فإنها أساس البحث ومادته الأولى .
خامسا : أرجأت التراجم إلى آخر الرسالة مع الفهارس ، ولم أترجم للمشهورين ، ولا يخفى أن الشهرة أمر نسبي ، وقد بذلت جهدى والله المستعان .

سادسا : شرحت الألفاظ الغريبة وذلك بالرجوع إلى كتب اللغة وغريب الحديث وشروحه .

سابعا : بالنسبة للمراجع :

- (أ) أذكر اسم المرجع مختصرا بما يميزه عن غيره ، أو بدل أن أقول الجامع لأحكام القرآن للقرطبي أقول تفسير القرطبي .
- (ب) أرجأت المعلومات التعريفية بالكتب إلى آخر الرسالة .
- (ج) إذا أطلقت فتح البارى أو الفتح فمرادى فتح البارى لابن حجر .
- (د) عملت على أكثر من طبعة لعدد من الكتب ، فعند كل إحالة أميز تلك الطبعة بالذكر .

(ح)

(هـ) بالنسبة لتفسير ابن كثير عملت على طبعة الشعب وقد أرجع إلى غيرها

فإن عدت إلى غيرها ذكرت تلك الطبعة وإلا فهي طبعة الشعب .

(و) وبالنسبة لكتاب الجواب الصحيح فقد اعتمدت على طبعة دار العاصمة

فإن عدت إلى غيرها أثبت تلك الطبعة .

(ز) وبالنسبة إلى كتاب تقريب التهذيب فقد اعتمدت على أكثر من طبعة

وبينت ذلك في الإحالات إلا أنني اعتمدت على طبعة دار العاصمة في

جميع التراجم .

(ح) في الإحالة إلى مسند أحمد أحيل إلى الطبعة القديمة المطبوع معها كثر

العمال أولاً ثم أقول وفي المرقمة أعنى طبعة المكتب الاسلامي .

ثامناً : ذيلت البحث بالفهارس التالية :

(أ) فهرس الآيات القرآنية .

(ب) فهرس الأحاديث والآثار .

(ج) فهرس المراجع .

(د) فهرس الموضوعات .

وأخيراً فبهذا الجهد المتواضع لأدعى أني قد وفيت الموضوع حقه ،

واستكملته من جميع نواحيه ، لكن حسبي أني لم أدخر في سبيل ذلك وسعا

فإن وفقت فيه إلى الصواب فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو

الفضل العظيم .

وأستغفره من كل خطأ وزلل ، فالإنسان ضعيف خطاء إلا من عصم

الله بتوفيقه ، ورحم الله من أهدى إلى عيوي .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد ، والحمد لله رب العالمين .

(١)

الباب الأول حقيقة الإسراء والمعراج

وفيه أربعة فصول :

- الفصل الأول : مفهوم الإسراء والمعراج وأدلة ثبوتهما .
- الفصل الثانى : تحقيق الروايات فى الإسراء والمعراج .
- الفصل الثالث : زمن الإسراء والمعراج ومكانهما .
- الفصل الرابع : كيفية وقوع الإسراء والمعراج .

(٢)

الفصل الأول مفهوم الإسراء والمعراج وأدلة ثبوتهما

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : مفهوم الإسراء والمعراج فى اللغة والإصطلاح .

المبحث الثانى : أدلة ثبوت الإسراء والمعراج .

المبحث الثالث : المنكرون للإسراء والمعراج وحكمهم والرد على الشبه قديما وحديثا .

(٣)

المبحث الأول مفهوم الإسراء والمعراج في اللغة والإصطلاح

وفيه مطلبان :

المطلب الأول :

- (١) معنى الإسراء في اللغة .
- (٢) معنى الإسراء في الإصطلاح .

المطلب الثاني :

- (١) معنى المعراج في اللغة .
- (٢) معنى المعراج في الإصطلاح .

المطلب الأول

(١) معنى الإسراء فى اللغة :

نص أصحاب المعاجم اللغوية ، وغيرهم على أن أسرى وسرى لغتان بمعنى واحد وهو سير الليل^(١).

وهما لازمان^(٢)، ومصدر الأول الإسراء ، ومصدر الثانى السرى^(٣).
قال حسان بن ثابت :

حتى النضيرة ربة الخدر أسرت إليك ولم تكن تسرى
فجاء باللغتين^(٤).

وقال الخليل بن أحمد : "وسرى وأسرى لغتان ، وقرىء سرى بعبده ليلا ، وسرى به وأسرى به سواء"^(٥).

ومما يؤيد ذلك اختلاف القراء فى قوله تعالى {فأسر بأهلك} [سورة هود ٨١] فقد قرأها أبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائى

(١) انظر : لسان العرب ٣٨١/١٤ ، العين ٢٩١/٧ ، منال الطالب فى شرح طوال

الغرائب لابن الأثير ص ١٩٣، ١٦٤ ، الكليات لأبى البقاء ص ٥٠٥ ، تهذيب اللغة ٥٢/١٣ ، الكشف للزحشرى ٣٥٠/٢ ، نور المسرى ص ٦٢ ، جامع البيان فى تأويل القرآن لابن جرير الطبرى ٤/٨ ، وغيرها .

(٢) انظر : الكليات ص ٥٠٥ ، الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية

للعجلى ٦٠٨/٢ ، إعراب القرآن الكريم وبيانه لمحيى الدين درويش ٣٨٨/٥ .

(٣) انظر : فتح البارى ٢٣٨/٧ ، إعراب القرآن ٣٨٨/٥ .

(٤) انظر : لسان العرب ٣٨١/١٤ ، تهذيب اللغة ٥٢/١٣ .

(٥) العين ٢٩١/٧ .

بالهمز من أسريت ، وقرأها ابن كثير ونافع { فاسر بأهلك } [سورة هود : ٨١]
من سریت بغير همز .

والقصة واحدة ، فدل على ماذكرنا من كونهما بمعنى واحد^(١).
قال في اللسان :

"والسُرى : سير الليل عامته ، وقيل السرى سير الليل كله ، تذكره
العرب وتؤنثه ، قال : ولم يعرف اللحياني إلا التأنيث .
وقول لبيد :

قلت هَجَّجْنَا فقد طال السُرى

وقَدَرْنَا إِنَّ خَنَى الليلِ غَفَلَ

قد يكون على لغة من ذكر ، قال : وقد يجوز أن يريد طالت السُرى
فحذف علامة التأنيث ؛ لأنه ليس بمؤنث حقيقى . وقد سَرَى سُرًى وسُرًيةً
وسُرًيةً فهو سار قال :

أتوا نارى فقلت : منون؟ قالوا :

سُرَاة الجن ، قلت : عَمُوا صباحا

وسَرَيْتُ سُرًى ومَسَرًى وأسريت بمعنى إذا سرت ليلا ، بالألف لغة أهل
الحجاز ، وجاء القرآن العزيز بهما جميعا .

ويقال : سَرِينَا سُرًيةً واحدة ، والاسم السُرًية ، بالضم ، والسُرى
وأشراه وأسرى به .

وفي المثل : ذهبوا إسرائ قنفذة ، وذلك أن القنفذ يسرى ليله كله
لاينام ...

وقال النابغة : أسرت إليه من الجوزاء سارية .

ويروى : سرت .

وقال لبيد :

(١) انظر : السبعة لابن مجاهد ص ٣٣٨ ، ومثلها آية الشعراء : ٥٢ ، وانظر نور
المسرى ص ٦٥ .

فبات وأسرى القوم آخر ليلهم
وما كان وقافاً بغيرٍ معصِرٍ

وفي حديث جابر قال له : ما السرى يا جابر؟ السرى : السير بالليل ،
أراد ما أوجب مجيئك في هذا الوقت (١).

واسترى كأسرى ، قال الهذلي :
وَحَفُّوا فَأَمَّا الْجَامِلُ الْجَوْنُ فَاسْتَرَى
بليل وأما الحَيُّ بعد فأصبحوا
وأنشد ابن الأعرابي قول كثير :
أروح وأغدو من هوائك وأستري
وفي النفس مما قد علمتِ علاقمُ

وقد سرى به وأسرى .

والسَّراء : الكثير السرى بالليل ، وفي التزويل العزيز {سبحان الذى
أسرى بعبده ليلاً} [سورة الإسراء : ١] وفيه أيضاً : {والليل إذا يسر} [سورة
الفجر : ٤] .

فتزل القرآن العزيز باللغتين . وقال أبو عبيد عن أصحابه : سَرَيْتُ
بالليل وأسريت ، فجاء باللغتين .

وقال أبو إسحاق فى قوله عز وجل : {سبحان الذى أسرى بعبده} قال
معناه سَيَّرَ عبده ، يقال : أسريت وسريت إذا سرت ليلاً ، وأسراه وأسرى
به : مثل أخذ الخطام وأخذ بالخطام .

والسَّراية : سرى الليل وهو مصدر ، ويقال فى المصادر أن تجيء على
هذا البناء لأنه من أبنية الجمع ، يدل على صحة ذلك أن بعض العرب
يؤنث السرى والهدى وهم بنو أسد ، توهما أنهما جمع سرية وهدية .
وقال أبو إسحاق فى قوله عز وجل : {والليل إذا يسر} معنى يسر
يمضى قال : سرى يسرى إذا مضى قال وحذفت الياء من يسرى ، لأنها

رأس آية ، وقال غيره قوله : {والليل إذا يسر} [سورة الفجر : ٤] ، إذا يسرى فيه كما قالوا ليل نائم أى ينام فيه ... " (١).

وفرق بعضهم بين أسرى وسرى ، فقال أسرى : سار فى أول الليل ، وسرى : سار فى آخره (٢).

ورده أبو شامة باختلاف القراء فى القصة الواحدة بالسرى والإسراء كما تقدم .

وقال آخر : إن أسرى : معناه سار ليلا وسرى : سار نهارا (٣).
قال أبو شامة : "وهذان القولان لاآخذ بهما ، بل الأكثر على أنهما لغتان بمعنى واحد" (٤).

وقيل : إن أسرى من السراة ، وهى أرض واسعة ، فأسرى نحو أتهم وأجبل ، فقوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده} [سورة الإسراء : ١] أى ذهب به فى سراة من الأرض ، وسراة كل شىء : أعلاه ، ومنه سراة النهار أى ارتفاعه (٥).

قال الزبيدى : "وهو غريب" (٦).
وعدم اختلاف القراء فى قوله تعالى {سبحان الذى أسرى} لايدل على أن أسرى وسرى مختلفان كما ذهب إليه بعضهم (٧).

(١) لسان العرب ٣٨١/١٤-٣٨٢ ، وانظر : تهذيب اللغة ٥٥،٥٢/١٣ .

(٢) انظر : الكليات ص ٥٠٥ ، النكت والعيون للماوردى ٢٢٨/٢ ، فتح البارى ٢٣٨/٧ .

(٣) انظر : نور المسرى ص ٦٥ ، فتح البارى ٢٣٨/٧ ، وقد نسب ابن حجر إلى الحوفى .

(٤) نور المسرى ص ٦٥ ، وانظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٣٥/١٠ .

(٥) انظر : مفردات ألفاظ القرآن للراغب ص ٤٠٨-٤٠٩ .

(٦) تاج العروس للزبيدى ، مادة (سرى) .

(٧) انظر : الروض الأنف للسهيل ١٤٧/٢-١٤٨ ، نور المسرى ص ٦٥-٦٨ .

وفي حديث أبي هريرة مرفوعا (لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراى ..) (١).

فالأراجح أن سرى وأسرى لغتان بمعنى واحد ، وهو سير الليل . فإذا تقرر أن الإسرائ لا يكون إلا بالليل فما معنى ذكر الليل في الآية ؟ أجاب أهل العلم عن هذا بأن المراد من ذكر الليل في الآية التأكيد ، وهذا أسلوب عربي معروف ، وهو مثل قوله تعالى : {ولاطائر يطير بجناحيه} [سورة الأنعام : ٣٨] ، وقوله تعالى {يقولون بأفواههم} [آل عمران : ١٦٧] . وقوله تعالى : {فخر عليهم السقف من فوقهم} [سورة النحل : ٢٦] . ومنه قول العربي : أخذ بيده ، وقال بلسانه . وقال جرير :

سرى نحوها ليلا كأن نجومه

قناديل فيهن الذبال المفتل (٢)

وقال في القاموس : "وأسرى بعبده ليلا تأكيد" (٣).

وقال ابن منظور : "وإنما قال سبحانه : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا} [سورة الإسراء : ١] وإن كان السرى لا يكون إلا بالليل للتأكيد ، كقولهم : سرت أمس نهارا ، والبارحة ليلا" (٤).

وقال بعض أهل العلم إن قوله : {ليلا} يدل على تقليل مدة الإسرائ . قال العكبرى : "ليلا : ظرف للأسرى ، وتنكيره يدل على قصر الوقت الذى كان الإسرائ والرجوع فيه" (٥).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ذكر المسيح بن مريم والمسيح الدجال ،

مسلم مع شرح النووى ٢/٢٣٧ . وسيأتى تخريجه مطولا ص ٩٠-٩١ .

(٢) انظر: نور المسرى ص ٧١-٧٢ .

(٣) القاموس ٤/٣٤١ .

(٤) لسان العرب ١٤/٣٨٢ .

(٥) إملاء مامن به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن للعكبرى ص ٣٨٣ .

وذكروا أنه قد قرئ {سبحان الذى أسرى بعبده من الليل} [سورة
الإسراء : ١] (١).

قال الزمخشري : "فإن قلت : الإسراء لا يكون إلا بالليل فما معنى ذكر
الليل؟ قلت : أراد بقوله {ليلاً} بلفظ التنكير تقليل مدة الإسراء ، وأنه
أسرى به فى بعض الليل من مكة إلى الشام ، مسيرة أربعين ليلة ، وذلك أن
التنكير فيه قد دل على معنى البعضية ، ويشهد لذلك قراءة عبد الله وحذيفة
{من الليل} أى بعض الليل ... " (٢).

(١) انظر : جامع البيان ٤/٨ ، فتح القدير ٢٣٤/٣ ، روح المعاني للألوسى ٤/٨ .

(٢) الكشف ٣٥٠/٢ .

(٢) معنى الإسراء فى الإصطلاح :

وبعد أن عرفنا معنى الإسراء فى اللغة ، فما المراد به اصطلاحاً فى بحثنا

هنا؟

المراد به تلك الآية العظيمة التى وقعت للنبي صلى الله عليه وسلم عندما أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ليلاً ، وللعلم فإنى لم أقف على تعريف لأحد من السابقين فى ذلك ، ولعل ذلك بسبب وضوح المسألة عندهم .

ومن التعاريف التى وقفت عليها تعريف الخفاجى فى شرحه على الشفا فقد عرفه بقوله : "الإسراء سيره صلى الله عليه وسلم لبيت المقدس" (١). ونرى أنه لم يذكر فى تعريفه مبدأ الإسراء ولاوقته .

وعرفه من المعاصرين أبو شعبة إذ يقول : "الإسراء : هو إذهاب الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام بمكة إلى المسجد الأقصى بإيليا - مدينة القدس - فى جزء من الليل ، ثم رجوعه من ليلته" (٢).

ومعاصر آخر عرفه بقوله : "الإسراء شرعاً : هو الانتقال برسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام بمكة المكرمة ، إلى بيت المقدس فى القدس ، راكباً على اليراق ، يصحبه جبريل عليه السلام" (٣). والذى أقترحه فى تعريف الإسراء أنه : إذهاب الله لرسوله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، ثم عودته إلى مكة فى الليلة نفسها .

(١) نسيم الرياض ، للخفاجى ٢٣١/٢ .

(٢) السيرة النبوية فى ضوء القرآن والسنة لأبى شعبة ٤٢٢/١ .

(٣) الإسراء والمعراج لمحمد سعيد مبيض ص ٧ .

المطلب الثاني

(١) معنى المعراج فى اللغة :

مادة عرج فى اللغة يراد بها الصعود ، ويراد بها العدد ، ويراد بها الميل مثل الأعرج .

يقول صاحب معجم مقاييس اللغة :

"العين والراء والجيم ثلاثة أصول : الأول يدل على مَيْلٍ وَمَيْلٍ ، والآخر على عدد ، والآخر على نمو وارتقاء .

فالأول : العرج مصدر الأعرج ، ويقال منه : عَرَجَ يَعْرِجُ عَرَجًا إِذَا صار أعرج ، وقالوا : عَرَجَ يَعْرِجُ خِلْقَةً . وَعَرَجَ يَعْرِجُ إِذَا مشى مشية العرجان . والعرجاء : الضبع وذلك خلقة فيها ، فلذلك سميت العرجاء ، والجمع عرج ، وجمع الأعرج من الناس العرجان^(١).

والأصل الآخر من الإبل قال قوم : ثمانون إلى تسعين فإذا بلغت المائة فهى هنيئة ، والجمع عروج وأعراج . قال طرفة :

يوم تبدى البيض عن أسواقها وتلف الخيل أعراج النعم

ويقال : العَرَجُ مائة وخمسون .

وهذا الأصل قد يمكن ضمه إلى الأول ، لأن صاحب ذلك يُعَرِّجُ عليه ويكتفى به .

والأصل الثالث : العروج : الارتقاء ، يقال عَرَجَ يعرج عروجا ومعرجا .

والمَعْرَجُ : المصعد ، قال الله تعالى : { تعرج الملائكة والروح إليه } [سورة المعارج : ٤]

(١) ويتبع هذا الأصل اشتقاقات أخرى تركتها اختصارا .

فأما قول القائل : حتى إذا ما الشمس همت بعرج^(١).

فقالوا : أراد غيبوبة الشمس . وهذا وإن كان صحيحا فهو غير ملخص في التفسير ، وإنما المعنى أنها لما غابت فكأنها عرجت إلى السماء أى صعدت ، ومما يؤيد هذا قول الآخر وعرج الليل بروج الشمس فهذا هو القياس الصحيح^(٢).

والذى يتعلق ببحثى هو المعنى الثالث الذى ذكره صاحب المعجم^(٣). وهو الارتقاء والصعود إلى أعلى ، فقولك : عرج أى صعد وارتفع إلى الأعلى .

قال الخليل بن أحمد الفراهيدى : "وعرج يعرج عروجا أى : صعد"^(٤).

فالعروج : "ذهاب فى صعود ، قال تعالى : {تعرج الملائكة والروح}"^(٥) [سورة المعارج : ٤] "وعرج فى الشئ ، وعليه ، يعرج ويعرج عروجا : رقى وعرج الشئ فهو عريج ارتفع وعلا"^(٦).

"والمعرج المصعد والمعرج الطريق الذى تصعد فيه الملائكة ، والمعراج شبه سلم أو درجة ، تعرج الأرواح فيه إذا قبضت ، يقال ليس شئ أحسن

(١) ذكر هذا المعنى ابن سيده ، انظر المحكم والمحيط الأعظم ١٨٨/١ ، والزحشرى فى أساس البلاغة قال : عرج بروج الشمس إذا غربت ص ٢٩٧ ، وانظر : المحيط فى اللغة ٢٥٥/١-٢٥٦ ، تهذيب اللغة ٣٥٥/١ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ٣٠٢/٤-٣٠٣ .

(٣) وهناك اطلاقات أخرى لم يذكرها ابن فارس ذكرها غيره تركتها اختصارا لعدم تعلقها بالبحث ، انظر : كتاب العين ٢٢٢/١ ، المحيط فى اللغة ٢٥٥/١ ، القاموس المحيط ١٩٩/١ وغيرها .

(٤) كتاب العين ٢٢٣/١ .

(٥) مفردات ألفاظ القرآن ص ٥٥٧ .

(٦) المحكم والمحيط الأعظم ١٨٧/١ .

منه إذا رآه الروح لم يتمالك أن يخرج^(١)، ولو جمع على المعاريج لكان صوابا ، والمعارج في قول الله عز وجل : {من الله ذى المعارج تعرج الملائكة والروح إليه} [سورة المعارج : ٤] جماعة المعرج^(٢)، ولغة هذيل يعرج ويعكف ، هم مولعون بالكسر^(٣).

قال الأزهري : "ويجوز أن يجمع المعراج معارج"^(٤).

"والمعارج : المصاعد ، وقيل المعراج حيث تصعد أعمال بني آدم ، وعرج بالروح والعمل صعد بهما"^(٥).

وقال ابن قتيبة : "وتعرج بمعنى تصعد ، يقال : عرج إلى السماء ، إذا صعد ، والله عز وجل ذو المعارج ، والمعارج الدرج"^(٦).

قال في النهاية : "في أسماء الله تعالى ذو المعارج^(٧). المعارج : المصاعد والدرج واحدها : معرج يريد معارج الملائكة إلى السماء ، وقيل المعارج : الفواضل العالية ، والعروج : الصعود ، عرج يعرج عروجا . ومنه المعراج وهو بالكسر ، شبه السلم ، مفعال من العروج : الصعود كأنه آلة له"^(٨). فنخلص إلى أن معنى العروج هو الصعود إلى الأعلى ، والمعراج آله التي يتم عليها العروج^(٩).

(١) انظر: حديث أبي سعيد الخدري في الإسراء وهو في دلائل النبوة للبيهقي ٣٩١/٢ ،

والحديث ضعيف . انظر : تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢٠/٥-٢٤ .

(٢) وفي لسان العرب ، فأما المعارج فجمع المعرج ٣٢٢/٢ .

(٣) كتاب العين ٢٢٣/١ .

(٤) تهذيب اللغة ٣٥٥/١ .

(٥) لسان العرب ٣٢٢/٢ .

(٦) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٢٥٢ .

(٧) لم يظهر لي كونه من أسماء الله تعالى ولكن قد أثبتته المحمود صاحب كتاب النهج

الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى ٧٨١/٢ وجعله من الأسماء الحسنى . ومن

أهل العلم من لم يجعله من الأسماء الحسنى . انظر أسماء الله الحسنى للغصن

ص ١٧٥-١٨٦ ، والقواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى لابن عثيمين

٢٧٧/٣ ضمن مجموع الفتاوى للشيخ .

(٨) النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٠٣/٣ .

(٩) انظر : الحجة في بيان المحجة ٥١٤/١ .

(٢) معنى المعراج فى الإصطلاح :

سبق أن عرفنا معنى العروج فى اللغة ، فما المراد به فى بحثنا هنا؟
المراد به ما أعقب الإسراء من زيادة فى التكريم والعطاء للنبي صلى الله
عليه وسلم حيث رفع من بيت المقدس إلى السموات العلى ، بل إلى مكان
سمع فيه صريف الأقلام .

ولم أقف على من عرفه من السابقين ولعل عدولهم عن ذلك لوضوحه
وجلائه ، وقد عرفه الخفاجى بقوله : " والمعراج صعوده للسماء " (١). إلا أنه لم
يذكر مبدأه من أين .

وممن عرفه من المعاصرين أبو شهبه حيث قال : " المعراج : هو
صعوده صلى الله عليه وسلم من بيت المقدس إلى السموات السبع ، وما فوق
السبع ثم رجوعه إلى بيت المقدس ، فى جزء من الليل " (٢).

ومعاصر آخر يقول : " هو الارتقاء بمحمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم من المسجد الأقصى إلى السموات العلى ، فسدره المنتهى ، حيث رأى
من آيات ربه الكبرى ، وحيث فرضت عليه وعلى أمته الصلاة " (٣).

وعرفه البوطى بقوله : " أما المعراج فهو ما أعقب ذلك من العروج به
إلى طبقات السموات العلا ، ثم الوصول به إلى حد انقطعت عنده علوم
الخلائق ؛ من ملائكة وإنس وجن كل ذلك فى ليلة واحدة " (٤).

والذى أرى أن التعريف الأقرب أن نقول : هو الارتقاء بالنبي صلى
الله عليه وسلم من بيت المقدس إلى السموات السبع وما فوقها ثم عودته
ليلاً .

(١) نسيم الرياض ٢٣١/٢ .

(٢) الإسراء والمعراج لمحمد أبو شهبه ص ٢٥ .

(٣) الإسراء والمعراج ، محمد سعيد مبيض ص ٩ .

(٤) فقه السيرة ، للبطوى ص ١١٥ .

(١٥)

المبحث الثاني أدلة ثبوت الإسراء والمعراج

المبحث الثاني أدلة ثبوت الإسراء والمعراج

وبعد أن عرفنا المفهوم اللغوي والإصطلاحي لمعنى الإسراء والمعراج فسنعرض هنا للأدلة الدالة على وقوع هذه الحادثة .
أما الإسراء فقد ثبت بنص الكتاب إذ يقول الله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنزیه من آياتنا إنه هو السميع البصير} . [سورة الإسراء : ١] .
فهذه الآية نص صريح واضح فى ثبوت الإسراء ، وجميع المفسرين يذكرون دلالتها على حادثة الإسراء ، ولم أقف على أحد منهم صرف دلالتها عن الحادثة .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : و"القرآن أخبر بمسراه ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس ..."(١).
وأما حادثة المعراج ، فيرى بعض أهل العلم أنها ثابتة بظواهر سورة النجم ، كما أن فى قوله تعالى : {لنزيه من آياتنا} إشارة إلى الحادثة ، وهذه الإشارة تظهر بمجموع الآية مع آيات النجم وفى ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : "وكذلك صعوده ليلة المعراج إلى ما فوق السموات ، وهذا مما تواترت به الأحاديث ، وأخبر به القرآن ، أخبر بمسراه ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى - وهو بيت المقدس - وفى موضع آخر بصعوده إلى السموات فقال تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنزيه من آياتنا إنه هو السميع البصير} فأخبر هنا بمسراه ليلا بين المسجدين ، وأخبر أنه فعل ذلك ليزيه من آياته . ومعلوم أن الأرض قد رأى سائر الناس ما فيها من الآيات ، فعلم أن ذلك ليزيه آيات لم يرها عموم الناس كما قال فى السورة الأخرى :

{أفتمارونه على ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرة ما يغشى . مازاغ البصر وماطغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ١٢-١٨] ... فكان في إخباره بالمسرى {لزيه من آياتنا} [سورة الإسراء : ١] بيان أنه رأى من آياته ما لم يره الناس وقد بين ذلك في السورة الأخرى ، فإنه رأى جبريل عند سدرة المنتهى {عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرة ما يغشى} (١). فبهذا نرى أن شيخ الإسلام يؤكد نصية الآية على الإسراء ، كما يوضح دلالتها مع آيات سورة النجم على حادثة المعراج وما ذكره شيخ الإسلام فيه وجهة واضحة .

مع العلم أن الأحاديث في ذكر حادثة الإسراء والمعراج قد بلغت درجة التواتر ، إذ رواها سبعة وعشرون صحابيا كما قاله المرتضى الزبيدي (٢). وقد ذكر النقاش عشرين صحابيا ممن روى القصة ، كما ذكر ذلك القرطبي مستشهدا على تواتر القصة (٣).

وعد الحافظ أبو الخطاب خمسة وعشرين صحابيا من رواة الحادثة كما حكى عنه ابن كثير في التفسير (٤).

ونص أهل العلم على تواترها من ذلك قول شيخ الإسلام ابن تيمية : "وأحاديث المعراج وصعوده إلى ما فوق السموات ، وفرض الرب عليه الصلوات الخمس حينئذ ، ورؤيته لما رآه من الآيات ، والجنة والنار ، والملائكة ، والأنبياء في السموات ، والبيت المعمور ، وسدرة المنتهى وغير ذلك معروف متواتر في الأحاديث" (٥).

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ١٦٥/٦-١٦٦ .

(٢) انظر : نظم المتناثر للكتاني ص ٢٠٧-٢٠٨ .

(٣) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٠/١٣٥ .

(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم ٥/٤٢ .

(٥) الجواب الصحيح ١٦٨/٦-١٦٩ ، وانظر ١٦٥/٦-١٦٦ ، الفرقان بين الحق والباطل

لابن تيمية ضمن مجموع الرسائل الكبرى ١/١٣٠ .

وممن نص على تواترها ابن حزم في كتابه الفصل^(١)، وابن القيم في اجتماع الجيوش^(٢)، والبلغوى^(٣)، وابن عطية^(٤)، والشنقيطى^(٥)، وغيرهم . وأكد ذلك محدث العصر العلامة ناصر الدين الألبانى حيث قال : "ولاشك في تواتر أصل القصة ، وأما تفاصيلها ففيها الصحيح الكثير الطيب وفيها مادون ذلك"^(٦).

وأما ما ذكره التفتازانى وشارح الجوهرة من كون أحاديث المعراج مشهورة فقط^(٧)، فلا يلتفت إليه لما قدمنا .

ومن الأدلة الدالة على ثبوت الإسراء والمعراج الإجماع ، فقد أشار إلى ذلك المفسر ابن كثير في قوله : "فحديث الإسراء أجمع عليه المسلمون وأعرض عنه الزنادقة ، والملحدون ، يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ، والله متم نوره ولو كره الكافرون"^(٨).

(١) انظر : الفصل ١/١٦٣ .

(٢) انظر : اجتماع الجيوش ص ٩٨ .

(٣) انظر : معالم التنزيل للبلغوى ٥/٥٨ .

(٤) انظر : المحرر الوجيز لابن عطية ١٠/٢٥٥ .

(٥) انظر : أضواء البيان ٣/٣٩٣ .

(٦) مختصر العلو للألبانى ص ٩٠ ، وانظر السلسلة الصحيحة للألبانى ١/٥٥٢ .

(٧) انظر : شرح العقائد النسفية للتفتازانى ص ٩١ ، شرح جوهرة التوحيد للبيجورى ص ١٤١ .

(٨) تفسير القرآن العظيم ٥/٤٢ .

المبحث الثالث
المنكرون للإسراء والمعراج وحكمهم
والرد على الشبه قديما وحديثا

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : المنكرون للإسراء والمعراج .

- (١) كفار قريش .
- (٢) الجهمية .
- (٣) المعتزلة .
- (٤) بعض المعاصرين .

المطلب الثانى : عرض ونقد شبهات المنكرين وبيان حكمهم.

المطلب الأول المنكرون للإسراء والمعراج

(١) كفار قريش :

لا شك أن الكفار من اليهود والنصارى والملاحدة جميعا ينكرون الحادثة ؛ نظرا لكفرهم المطلق ، وإنما أفردنا كفار قريش بالذكر من بينهم ؛ لأنهم واجهوا النبي صلى الله عليه وسلم بالتكذيب والإنكار ، أما غيرهم من الكفار فاعتبرنا إنكارهم للحادثة لكفرهم المطلق ، مع العلم أننا نسلم أن بعض الكفار قد يكون مصدقا بالحادثة ومع ذلك فقد بقى على كفره .

ويلاحظ المطلع على الروايات التي تذكر الحادثة الإشارة الواضحة إلى تكذيب قريش .

فبعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الرحلة ، أخبر أهل مكة بما وقع له ، فأنكروا ذلك ، وكذبوه ، وإليك وصف ما حدث .

فعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما كان ليلة أسرى بي ، وأصبحت بمكة ، فَطَعْتُ^(١) بأمرى ، وعرفت أن الناس مكذبى ، فقعدت معتزلا حزينا ، قال : فمر عدو الله أبو جهل ، فجاء حتى جلس إليه ، فقال له كالمستهزىء : هل كان من شيء ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . قال : ماهو ؟ قال : إنه أسرى بي الليلة . قال : إلى أين ؟ قال : إلى بيت المقدس . قال : ثم أصبحت بين ظهرانينا ؟ قال : نعم . قال : فلم يُرَ^(٢) أنه يكذبه ، مخافة أن يجحده الحديث إذا دعا قومه إليه ، قال : أراءيت إن دعوت قومك تحدثهم ما حدثتني ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . فقال : هيا معشر بني كعب بن لؤى

(١) قال في اللسان : " فطعت بأمرى أى اشتد على وهبته " . ٢٥٤/٨ .

(٢) قال في الفتح الرباني : " ير بضم الياء التحتية وكسر الراء أي : لم يظهر " . ٢٦٣/٢٠ .

حتى قال : فانتفضت إليه المجالس وجاءوا حتى جلسوا إليهما ، قال : حدث قومك بما حدثتني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أسرى بي الليلة . قالوا : إلى أين؟ قلت : إلى بيت المقدس . قالوا : ثم أصبحت بين ظهرائنا؟ قال : نعم . قال : فمن بين مصفق ، ومن بين واضع يده على رأسه متعجبا للكذب زعم ، قالوا : وهل تستطيع أن تنعت لنا المسجد؟ وفي القوم من قد سافر إلى ذلك البلد ، ورأى المسجد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فذهبت أنعت ، فما زلت أنعت حتى التبس على بعض النعت ، قال : فجيء بالمسجد وأنا أنظر حتى وضع دون دار عقال ، أو عقيل ، فنعته وأنا أنظر إليه ، قال : وكان مع هذا نعت لم أحفظه ، قال : فقال القوم أما النعت فوالله لقد أصاب^(١).

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٠٩/١ المرقمة (٢٨١٩) والسياق له ، قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٢٩٣/٤ (٢٨٢٠) .
وأخرجه النسائي في السنن الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة الإسراء ٣٧٧/٦ (١١٢٨٥) ، تحفة الأشراف ٣٨٩/٤ (٥٤٣٠) . قال : "قطعت بأمرى" ومن بين مصدق .

وأخرجه ابن منده في التوحيد ١٢٧/١ (٢٨،٢٧) قال المحقق : إسناده صحيح .
والبزار كما في كشف الأستار ٤٥/١-٤٦ (٥٦) ، وابن أبي شيبة في المصنف ٣١٢/٦ (٣١٧٠٠) ، ٣٣٤/٧ (٣٦٥٧٢) ، وفي المعجم الكبير للطبراني ١٣٠/١٢ (١٢٧٨٢) ، والأوسط ٢٢١/٣ (٢٤٦٨) ط/الطحان ، مجمع البحرين ١٠٠/١ (٦١) والحري في غريب الحديث ٦٣٦/٢ (٥٢) مختصرا ، والأصبهاني في دلائل النبوة ٧٢٤/٢ (١٠٦) وصححه المحقق ، والبيهقي في دلائل النبوة ٣٦٤،٣٦٣/٢ مقتصرا على السند في الثاني ، وابن الجوزي في فضائل القدس ص ١١٦ ، والمقدسي في فضائل بيت المقدس ص ٧٣ (٤٥) .

كلهم من طرق عن عوف عن زرارة بن أوفى عن ابن عباس به .
ونسبه في الدر المنثور إلى ابن أبي شيبة وأحمد والنسائي والبزار والطبراني وابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل والضياء في المختارة وابن عساكر بسند صحيح عن ابن عباس ٢٨٤/٤ .

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧٠/١ : "رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح" . =

وفي حديث عائشة رضى الله عنها قالت : (لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى ، أصبح يحدث الناس بذلك ، فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه ، وسعوا بذلك إلى أبي بكر ، فقالوا : هل لك في صاحبك؟ يزعم أنه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس! فقال : أو قال ذلك؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق ، قالوا : تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس ، وجاء قبل أن يصبح؟ قال : نعم إني لأصدقه بما هو أبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة ، فلذلك سمي أبو بكر الصديق - رضى الله عنه -)^(١).

وهكذا كذبت قريش وارتد جماعة ممن كانوا قد آمنوا من قبل مع ظهور برهان صدقه صلى الله عليه وسلم .

= وصححه الألباني في تعليقه على كتاب فقه السيرة للغزالي قال : "أخرجه أحمد بسند صحيح" ص ١٤٥ حاشية (١) .

وذكره ابن كثير في التفسير ٢٧/٥-٢٨ ونسبه إلى أحمد والنسائي والبيهقي .

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل ٣٦٠/٢ والسياق له .

وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال : "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي ٦٥/٣ (٤٤٠٧) ، قال الحاكم : "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ... " ٨١/٣ (٤٤٥٨) ، وحذفه الذهبي من التلخيص في الموضع الثاني ، وأخرجه المقدسي في فضائل بيت المقدس ص ٨٣ (٥٣) .

واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٧٧٣/٤ (١٤٣٠) بزيادة طويلة .

وعبد الرزاق عن معمر به في المصنف ٣٢٨/٥ (٩٧١٩) قطعة من حديث طويل لمعمر .

كلهم من طرق عن محمد بن كثير الصنعاني حدثنا معمر بن راشد عن الزهري عن عروة عن عائشة به .

والحديث صححه الألباني في السلسلة الصحيحة بشواهده ٥٥٢/١ (٣٠٦) ، ونسبه في الدر إلى الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عائشة ٢٨٤/٤ وساقه ابن كثير في التفسير ٣٨/٥ ونسبه للبيهقي .

(٢) الجهمية^(١) :

وممن أنكر حادثة الإسراء من الفرق المنتسبة للإسلام الجهمية ، كما يذكر ذلك الملطى^(٢).

ونسب الماتريدى إليهم إنكار المعراج في كتابه شرح الفقه الأكبر^(٣).
ومن الباحثين المعاصرين خالد العسلى الذى يذكر : "إن جهم نفى الإسراء ، ولكنه لا يعرف فيما إذا كان قد نفى المعراج إطلاقاً أم أنه أنكر المعراج بالجسد واعترف بأنه كان بالروح"^(٤).

وفى كلامه هذا عدم دقة ، فمن ينكر الإسراء الثابت بنص القرآن فمن باب أولى أن ينكر المعراج ، وبالتالي فالتساؤل المطروح لامعنى له .

(١) هم أتباع جهم بن صفوان وهو الذى قال أن العبد مجبور على فعله وليس له قدرة ولا اختيار ، وقد أنكر صفات الله تعالى وقال إن الجنة والنار تبيدان وأن الإيمان هو المعرفة بالله فقط والكفر هو الجهل فقط .

انظر : مقالات الإسلاميين ص ١٣٢، ٢٧٩ ، اعتقاد فرق المسلمين والمشركون ص ١٠٣-١٠٤ ، التبصير فى الدين ص ١٠٧-١٠٨ ، الملل والنحل ١/٨٦-٨٨ .

(٢) انظر : التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع للملطى ص ٩٩ .

(٣) انظر : شرح الفقه الأكبر له ص ٢١ ضمن كتاب الرسائل السبعة .

(٤) جهم بن صفوان ومكانته فى الفكر الإسلامى ص ١٩٩ لخالد العسلى .

(٣) المعتزلة^(١) :

نسب بعض أهل العلم إلى المعتزلة إنكار المعراج ، فقد صرح بذلك الاسفراييني وهو يتحدث عنهم أنهم : "أنكروا من مفاخر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما كان مختصا به زائدا على الأنبياء ، كوجود المعراج ، وثبوت الشفاعة له يوم القيامة ، ووجود حوض الكوثر ، وأنكروا ماورد في هذه الأبواب من الآثار والأخبار ..."^(٢).

ثم قال : "واعلم أن ماذكرناه من فضائهم مما يعم جميعهم واتفقت عليه كلمتهم"^(٣).

وكذلك حكى الماتريدي عنهم أنهم : "أنكروا الميزان والصراط ، وخروج أهل الإيمان بالكبائر من النار ، والمعراج ، ورؤية الباري جل جلاله"^(٤).

وأشار ملا القاري إلى أن المعتزلة يؤمنون بالإسراء إلى بيت المقدس دون المعراج ، إذ يقول : "المعتزلة ومن تبعهم من المبتدعة قصرُوا الإسراء إلى بيت المقدس لا إلى السماء ..."^(٥).

(١) سمووا بذلك لاعتزال واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد مجلس الحسن البصري لقولهما بأن مرتكب الكبيرة لامؤمن ولاكافر بل في منزلة بين المنزلتين ، وذهبت المعتزلة إلى نفي صفات الله تعالى وأن القرآن مخلوق وقالوا بأن الله لا يرى أبداً ومن أسمائهم القدرية لقولهم أن الله ليس بخالق لأفعال العباد ، ويسمون أيضاً بالعدلية .

انظر : المقالات ص ١٥٧ ، الملل والنحل ٤٣/١ وما بعدها ، التبصير في الدين ص ٦٣ وما بعدها ، اعتقاد فرق المسلمين والمشرّكين ص ٢٨-٢٩ .

(٢) التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين للإسفرائيني ص ٦٦ .

(٣) المرجع السابق ص ٦٧ .

(٤) شرح الفقه الأكبر للماتريدي ص ٢١ ضمن الرسائل السبعة .

(٥) شرح الشفا مع نسيم الرياض ٢/٢٣٣ .

إلا أن القشيري ذكر أن إنكار المعراج قول قوم منهم حيث قال :
 "وقال قوم من المعتزلة : إنه أسرى به إلى بيت المقدس على مافى ظاهر
 الكتاب ، وأنكروا ماوراء ذلك" (١).

وقد أشار البغدادى إلى أن القدرية أنكرت خبر المعراج المتواتر إذ
 قال : "ويدل على وجودهما - يعنى الجنة والنار - ماتواترت به الأخبار التى
 كفرت القدرية بها فى قصة المعراج وسائر ماورد فى صفات الجنة والنار" (٢).
 وذكر الغزالى أن المعتزلة أولت المعراج وأنه لم يكن بالجسد إذ قال :
 "وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا كونه سميعا بصيرا والرؤية والمعراج وإن لم
 يكن بالجسد ... " (٣).

ولا يدل كلام القاضى عبد الجبار فى المغنى وهو يتحدث عن دلائل
 النبوة على وقوع ذلك إذ يقول : "ومن ذلك ماخبر به صلى الله عليه وسلم
 وشهد القرآن بصحته ووقع به التصديق من الكافة من أنه أسرى به إلى
 بيت المقدس حتى خبرهم بالأمر التى شاهدها فإن ثبت مع ذلك ما يروى فى
 حديث المعراج أو بعض ذلك فهو أوكد فى الدلالة وإن كان القدر الذى
 شهد القرآن بصحته فهو ما قدمناه" (٤).

فظاهر قوله هنا بالإمكان لا بالوقوع .

وفى كتابه تثبيت دلائل النبوة ذكر الإسراء ولم يتعرض لذكر
 المعراج (٥).

(١) كتاب المعراج للقشيري ص ٢٥-٢٦ .

(٢) أصول الدين للبغدادى ص ٢٣٨ .

(٣) نقلا عن درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٣٤٧/٥ ، وهو فى إحياء علوم
 الدين ١٧١/١ بلفظ "وأولوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد" .

(٤) المغنى فى أبواب التوحيد والعدل للقاضى عبد الجبار ٤١٩/١٦ .

(٥) انظر كتاب تثبيت دلائل النبوة للقاضى عبد الجبار ص ٤٦ وما بعدها .

وقد يعتذر معتذر أن الرجل علق القبول بالصحة على مذهب من يقول إن صح الحديث فهو مذهبي ، ولكن كيف يتوقف في تصحيح ماورد في الصحيحين وتلقته الأمة بالقبول ، ولماذا يتقبل جانباً ويعلق جانب آخر بالثبوت!

ولعل انشغالهم بعلم الكلام والفلسفة هو الذى جعلهم يضعفون في جانب الحديث وقد حكى عنهم شيخ الإسلام عجائب فقال : "ومن المعلوم أن المعظمين للفلسفة والكلام المعتقدين لمضمونهما هم أبعد عن معرفة الحديث ... بل إذا كشفت أحوالهم وجدتهم من أجهل الناس بأقواله صلى الله عليه وسلم وأحواله ، وبواطن أموره وظواهرها، حتى لتجد كثيراً من العامة أعلم بذلك منهم ، ولتجدهم لا يميزون بين مقاله الرسول ومالم يقله ، بل قد لا يفرقون بين حديث متواتر عنه ، وحديث مكذوب موضوع عليه - إلى أن قال - حتى تجد في أئمة علماء هؤلاء من لا يميز بين القرآن وغيره ، بل ربما ذكرت عنده آية ، فقال : لانسلم بصحة الحديث! وربما قال : لقوله عليه السلام كذا ، وتكون آية من كتاب الله ، وقد بلغنا من ذلك عجائب ، ومالم يبلغنا أكثر ..." (١).

أما الزمخشري فظاهر كلامه في الكشف أنه يثبت ذلك حيث قال : "وقد عرج به إلى السماء في تلك الليلة وكان العروج به من بيت المقدس ... ثم ذكر مانسب إلى عائشة ومعاوية رضى الله عنهما ثم قال : "وأكثر الأقاويل بخلاف ذلك" (٢).

(١) مجموع الفتاوى ٩٥/٤ - ٩٦ .

(٢) الكشف ٣٥١/٢ .

(٤) بعض المعاصرين :

أما المعاصرون فمنهم من أنكر الإسراء وهذا الإنكار يفهم من تفسير آية الإسراء بأن المراد منها الهجرة إلى المدينة ، وهذا ما فعله أبو زيد الدمنهورى فى تفسيره الهداية والعرفان كما حكاه عنه الذهبى^(١).
وتفسيره مخالف لجميع المفسرين من المتقدمين والمتأخرين ، وحقيقته إنكار الإسراء إلى بيت المقدس .

ومنهم من أثبت الإسراء فقط ولم يزد على ذلك كما فعل عبد الكريم الخطيب وهو يتحدث عن حادثة الإسراء^(٢).

وهو المفهوم من كلام محمد فريد وجدى حيث قال : "أما مسألة الخروج إلى السماء فإنها مستحيلة لأنه ثبت اليوم علميا بأن السماء ليست سقفا مرفوعا بل هى فضاء ولانهاية له تسبح فيه أجرام علوية ، منها ما يحترق كالشمس ومنها ما هو بارد وعليه عوالم كعوالمنا وماورد فى القرآن مما يؤهم أنها سقوف أو نحوه يجب تأويله عملا بالقاعدة الإسلامية التى مؤداها وجوب تأويل النص إذا خالف العقل وكون السماء سقفا يخالف العقل والحس أيضا كما ثبت من علم الفلك الحديث ولا يحسن بمسلم أن يتشبث بآراء القدماء فى المسائل الفلكية ليدافع عن مسألة جعل الله له مندوحة من التورط فيها..."^(٣).

وهذا ظاهر فى إنكار خروج النبى صلى الله عليه وسلم إلى السموات .
أما محمد هيكى فإنه يرى أن الكون كله قد اجتمع فى روح محمد صلى الله عليه وسلم فى ساعة الإسراء فانعدم الزمان والمكان وحوى كل شىء فى نفسه صلى الله عليه وسلم إذ يقول : "ففى الإسراء والمعراج فى حياة محمد الروحية معنى سام غاية سمو . معنى أكبر من هذا الذى

(١) انظر : التفسير والمفسرون ٢٠٦/٢ .

(٢) انظر : النبى محمد إنسان الإنسانية ونبى الأنبياء ص ٢٦٠ .

(٣) دائرة معارف القرن العشرين ٣٢٩/٦ .

يصورون ، والذي قد يشوب بعضه من خيال المتكلمة الخصب حظ غير قليل .

فهذا الروح القوى قد اجتمعت فيه في ساعة الإسراء والمعراج وحدة هذا الوجود بالغة غاية كمالها . لم يقف أمام ذهن محمد وروحه في تلك الساعة حجاب من الزمان أو المكان أو غيرهما من الحجب التي تجعل حكمنا نحن في الحياة نسبيا محدودا بحدود قوانا المحسة والمدبرة والعاقلة . تداعت في هذه الساعة كل الحدود أمام بصيرة محمد ، واجتمع الكون كله في روحه ، فوعاه منذ أزاله إلى أبده ؛ وصوره في تطور وحدته إلى الكمال عن طريق الخير والفضل والجمال والحق في مغالبتها وتغلبهما على الشر والنقص والقبح والباطل بفضل من الله ومغفرة ... " (١) .

هكذا فسر حادثة الإسراء والمعراج ، ولا يعتبر رأيه من قبيل الخيال بل ماجاء من مرويات صحيحة هي من قبيل الخيال الخصب فانظر كيف تقلب الحقائق ولاعجب من طرحه وقلبه للحقيقة ، بل العجب ممن يؤيده على هذا الافتراء من شيوخ الأزهر كالمراغي الذي قدم لكتاب هيكمل فأثنى عليه وقال "وعلم استحضار الأرواح فسر للناس شيئا كثيرا مما كانوا فيه يختلفون ، وأعان على فهم تجرد الروح وإمكان انفصالها وفهم ماتستطيعه من السرعة في طي الأبعاد . وقد انتفع الدكتور هيكمل بشيء من هذا في تقريب قصة الإسراء فأثنى بشيء طريف " (٢) .

وقد حاول البعض الدفاع عن هيكمل بأنه يجهل الحكم الشرعي في القول بوحدة الوجود ، ولكن من يدافع عن المراغي وعن اعتقاده في صحة علم استحضار الأرواح (٣) !

(١) حياة محمد ص ١٩٣-١٩٤ .

(٢) المرجع السابق ص (ن) .

(٣) انظر : دراسات في السيرة النبوية ص ٣١٦ .

ومن المعاصرين الدكتور أحمد شلبى فهو يرى أن هذا الحدث : "كان مجالا تعرض أكثر من سواه للحدس والإدعاء ووضع الروايات ، وذلك لأنه حدث غير عادى لا يخضع لماديات الحياة ، فراح أعداء الإسلام وراح بعض المسلمين يخضعونه للمادة ، ويصورونه صورة لا تتفق مع جلال هذا الحدث ومع طبيعته" (١).

وعليه فهو يرى ضرورة استبعاد كل ما هو مادي فى هذه الرحلة ، وبناء عليه فقد رد الروايات التى ذكرت ركوب البراق ، وصلاة النبى صلى الله عليه وسلم بالأنبياء عليهم السلام ، واستفتاح جبريل لأبواب السماء ، وما وقع من المراجعة فى أمر الصلاة .

هذا على وجه الإجمال ، ثم إنه فصل الكلام حول تلك الأمور التى ردها ، فيرى أنه لاجابة إلى القول بأن النبى صلى الله عليه وسلم ركب البراق ؛ لأن الله قادر على نقل نبيه كما نقل عرش بلقيس ، يقول الدكتور "إنى أهيب بالباحثين أن يستبعدوا فكرهم المادى وهم يتدارسون هذه الأمور التى لا تخضع لقوانين المادة ، وليتذكر الباحثون أن عرش بلقيس نقل فى أقل من لمح البصر ، فلماذا يحتاجون إلى حيوان كالبراق؟ بل يتمادون فى الحديث عنه فيرون أن جبريل عقب الوصول إلى بيت المقدس عمد إلى حجر هناك فغمزه بأصبعه فتقبه ، ثم ربط البراق فيه ، واعتقاده أن هذه الروايات موضوعة تأثرا بماديات الحياة ، ومن الخير أن نعتقد أن الرسول نقل إلى حيث أراد الله بمثل الوسيلة التى نقل بها عرش بلقيس أو بوسيلة أشرف منها تناسب أشرف الأنبياء والله سبحانه يطوى السماء والأرض {يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب} [سورة الأنبياء : ١٠٤] ، ومن الممكن أن يطوى الله الأرض فيصبح بيت المقدس متصلا بمكة ، ويخطو محمد خطوة

واحدة ، ثم تعود الأرض إلى وضعها الطبيعي فيصبح الرسول بيت المقدس... " (١).

ويرى أن الروايات التي ذكرت التقاء النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء وصلاته بهم إماما أنها من الإسرائيليات حيث قال : "ينبغي أن تسكت الألسنة التي تحشد أنبياء الله في بيت المقدس ، وتوقف كل واحد منهم في سماء من السموات ، أو تضع موسى في موضع المعلم المرشد بالنسبة لمحمد خاتم الأنبياء وأشرفهم ، وكل ما يقال عن ذلك هو من الإسرائيليات التي ضاقت بأن يكون لمحمد هذه المكانة المنفردة عند الله ، فراحت تحتلق هذه الروايات ليشترك موسى وغيره في هذا التكريم" (٢).

ويستشهد بكلام لعبد الجليل عيسى على رد الرواية التي ذكرت صلاة الأنبياء فقال : "إنه لاعبادة بعد الموت ، وهناك حديث صحيح يقول : إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم نافع ، أو ولد صالح يدعو له ... " (٣).

ويرى عبد الجليل عيسى أن الأنبياء قد ماتوا وأن أرواحهم عند الله وأن أجسادهم قد اختفت في الأرض ، لهذا فلا داعي للقول بأنهم صلوا في بيت المقدس خلف النبي صلى الله عليه وسلم .

أما ماورد من استفتاح جبريل لأبواب السماء فيقول : "الرواية تصور هذا الحادث الجليل تصويرا ماديا محضا ، وتتصور السماء سقفا كسقف البيت وترى أن جبريل استفتح الباب ، فسئل من الذى يستفتح الباب؟ فأجاب : أنا جبريل فسئل مرة أخرى : ومن معك؟ فأجاب : محمد . فسئل ثالثا : هل أذن له؟ فأجاب نعم . وهكذا يقف عند كل سماء على هذا النمط ...

(١) السيرة النبوية العطرة لأحمد شلبي ٢٤٦/١-٢٤٧ .

(٢) المرجع السابق ٢٦٣/١ .

(٣) المرجع السابق ٢٥٧/١ .

وهذا التصوير مادي محض يؤخذ عليه مايلي :

أولا : ليست هناك أبواب صلدة تدق .

ثانيا : إذا فرض وكانت هناك أبواب فإن الحواجز لا تمنع الملائكة من الرؤيا أو النفاذ ، فلامعنى لقول الملاك الواقف بالبواب من الذى يدق الباب أو من الذى يستفتح؟

ثالثا : جبريل يروح ويغدو بالوحي منذ مطلع البشرية ، فهو بالتأكيد معروف لكل الملائكة ، وهل يوقف أمام الباب كل مرة؟

رابعا : السؤال الثانى وهو (من معك) يفهم منه أن الملاك يرى أن شخصا مع جبريل ، فلماذا لم ير جبريل؟ وقد أخطأ واضع الحديث وكان عليه أن يقول : هل معك أحد؟ ولو فعل ذلك لرددناه أيضا .

وعلى كل حال فإنه عندما يطلب سيدنا رسول الله لهذا اللقاء السامى فلا بد أن تكون الأوامر قد صدرت لكل من بالطريق ليهيئ السبيل لهذا اللقاء ولا يقف محمد بهذا النمط الذى تصوره الرواية^(١).

وقال : "والقرآن الكريم يوضح أن القمر فى السموات ، قال تعالى : {ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا} [سورة نوح : ١٥-١٦] .

وقال : {تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا} [سورة الفرقان : ٦١] وقد استطاع الرواد الأمريكيون أن يصلوا إلى القمر وأن يهبطوا عليه ، وإننا نتساءل هل وقفوا يستفتحون أبواب السماء ومن الذى فتحها لهم؟^(٢).

ويرى الدكتور أن الصلوات فرضت من أول الأمر خمسا ، أو أنها فرضت خمسين ، ثم طلب النبى صلى الله عليه وسلم التخفيف فجعلها الله خمسا .

(١) المرجع السابق ٢٤٧/١-٢٤٨ .

(٢) المرجع السابق ٢٤٨/١ .

أما مراجعة موسى لنبينا فإنه يرى أنها من "الإسرائيليات التي ترمى إلى وضع موسى في موضع المعلم لمحمد وصاحب الفضل على المسلمين وكأنه أعرف بأمة محمد من محمد ، وقد تسربت رائحة الإسرائيليات من الروايات المتصلة بهذا الموضوع فقد جعلت بعض الروايات موسى في السماء السابعة وجعلته يقول عندما رأى محمداً يتخطى السماء السابعة إلى ما فوقها : رب لم أكن أظن أن ترفع على أحدا ، ثم إن الروايات تقسو في تصوير اعتراض موسى لمحمد ليعود إلى ربه ، وعبارتها هي : عندما عاد محمد احتبسه موسى وهو تعبير لا يليق بسيدنا رسول الله - إلى أن قال - واعتراضنا على القصة السابقة من عدة وجوه :

أولاً : أنها تصور الله سبحانه وتعالى - كموسى - في وضع مادي يمشى له محمد ويعود لموسى ثم يرجع إليه ، وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ثانياً : تصور الله تعالى على غير ما هو معروف عنه من وفرة المنح ومن الكرم العظيم فهي تصوره ينقص الخمسين إلى خمس وأربعين ثم ينقصها في جولة أخرى إلى أربعين ، ثم إلى خمس وثلاثين ... ونحن نصرخ في وجه من يقول هذا القول بأن كرم الله تصوره آياته {من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها} [سورة الأنعام: ١٦٠] .

{ومن ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة} [سورة البقرة : ٢٤٥] .

ولا يمكن - إلا في خيال مادي - أن تتم هذه الصورة ، تعالى الله عن ذلك .

ثالثاً : أنها ترمى إلى وضع موسى في موضع المعلم لمحمد ، ومحمد خاتم الأنبياء وأفضلهم وإمامهم ومعلم البشرية والرسول الذي أرسل للناس جميعاً وكان عليه السلام حينذاك قد تجاوز الخمسين من عمره .

رابعاً : كيف يتصور العقل محمدا ذاهبا وعائدا عدة مرات ، بناء على طلب موسى والابن لايطيع أباه إلى هذا المدى مهما كان في ذلك من خير إليه .

واعتقادي أن الصلوات فرضها الله من أول الأمر خمسا في العمل وخمسين في الأجر أو فرضها خمسين فاستعطفه سيدنا رسول الله فاستجاب الله إليه وجعلها خمسا في العمل وخمسين في الأجر^(١).

ويرى أن ماورد في الرواية من عروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه وطريقة المراجعة التي ذكرت مردودة بنص القرآن حيث قال : "ثم إن الرواية تصور الله جل وعلا كأنه هناك في مكان يسعى له محمد مع أن القرآن الكريم يقول {وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ} [سورة البقرة : ٢٥٥] ويقول : {إِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ} [سورة البقرة : ١٨٦] ، ويقول : {مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ} [سورة المجادلة : ٧]

ويقول علماء التوحيد إن الله في كل مكان أو يتزهونه جل وعلا عن المكان فيقولون إن الله ليس له مكان ، وعلى هذا فالصورة السابقة مردودة تماما بنص القرآن وبحكم الفكر الإسلامي^(٢).

ثم أراد أن يدعم قوله ويقويه فذكر أن الحافظ ابن كثير يقول بذلك حيث قال : "ومن الذين تدارسوا هذه الأحاديث ابن كثير ، وقد وصف بعض ماورد من أحاديث حول الإسراء والمعراج بالاضطراب ، وحدد ماينبغي أن يعتقده المسلم وماينبغي أن يتركه . وفيما يلي كلمات ابن كثير :

(١) المرجع السابق ٢٤٩/١-٢٥٠ .

(٢) المرجع السابق ٢٤٨/١ .

وإذا حصل الوقوف على هذه الأحاديث صحيحها وحسنها وضعيفها ، يحصل مضمون مااتفقت عليه ، والحق أنه عليه السلام أسرى به من مكة إلى بيت المقدس ، وهناك صلى ركعتين ثم عرج به إلى السماء ، وفرض الله عليه الصلوات خمسين ثم خففها إلى خمس رحمة منه ولطفًا بعباده ، وذلك القدر هو ماينبغي أن يقنع به المسلم ويستبعد ماسواه . واعتقادي أن رأى ابن كثير هو أحكم الآراء حول الإسراء والمعراج وينبغي أن يتمسك به المسلم ...^(١)

ثم رجعت إلى تفسير ابن كثير وأنا متيقن أن ابن كثير لايقول ذلك ، وإليك كلام ابن كثير : "وإذا حصل الوقوف على مجموع هذه الأحاديث صحيحها وحسنها وضعيفها ، يحصل مضمون مااتفقت عليه من مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى بيت المقدس وأنه مرة واحدة - إلى أن قال - والحق أنه عليه السلام أسرى به يقظة لامناما من مكة إلى بيت المقدس ، راكبا البراق ، فلما انتهى إلى باب المسجد ربط الدابة عند الباب ، ودخله فصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين . ثم أتى بالمعراج وهو كالسلم ذو درج يرقى فيها فصعدا فيه إلى السماء الدنيا ، ثم إلى بقية السموات السبع فتلقاه من كل سماء مقربوها وسلم عليه الأنبياء الذين في السموات بحسب منازلهم ودرجاتهم - إلى أن قال - وفرض الله عليه هناك الصلوات خمسين ثم خففها إلى خمس ، رحمة منه ولطفًا بعباده ، وفي هذا اعتناء عظيم بشرف الصلاة وعظمتها ، ثم هبط إلى بيت المقدس وهبط معه الأنبياء فصلى بهم فيه لما حانت الصلاة ، ويحتمل أنها الصبح من يومئذ ، ومن الناس من يزعم أنه أهم في السماء والذي تظاهرت به الروايات أنه ببيت المقدس - إلى أن قال - ثم أظهر شرفه وفضله عليهم بتقدمه في الإمامة وذلك عن

إشارة جبريل عليه السلام له في ذلك . ثم خرج من بيت المقدس فركب البراق وعاد إلى مكة بغلس والله سبحانه وتعالى أعلم^(١).

فانظر إلى أمانة النقل كيف ظهرت ، فقد حذف من كلام ابن كثير ما يعارض اعتقاده وزاد كلمات لم يقلها ابن كثير رحمه الله!

ثم طمع في أحد مشاهير العصر وهو سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز فقد ذكر أنه يقول بهذا القول ثم أتى بكلام للشيخ حول الحادثة مختصراً ذكره في بعض رسائله ولم يكن فيما نقل إنكار للأمر التي لا يراها الشلبي ، ثم عقب عليه بقوله : "وهكذا لم يذكر الإمام ابن باز دق الأبواب ولأن الرسول صلى بالأنبياء في بيت المقدس ، ولأن الأنبياء كان كل منهم في سماء من السموات ، ولأن موسى احتبس محمدا صلوات الله عليه ، ورده إلى ربه عدة مرات ، أحسن الله للإمام ونفع به"^(٢).

أما عبد الجليل عيسى فقد كان من دواعي رده للحديث الاختلافات الواردة في رواياته القاضية برده كما زعم ، فقد نقل عنه أحمد شلبي قوله عن حديث الإسراء أنه "قد جاء بسبع روايات في أبواب مختلفة .

وهذه الروايات السبع مختلفة في تحديد عام الإسراء وفي شهره وفي يومه ، وفي كيفيته وفي المكان الذي جاء الملك إلى النبي فيه ، وفي ربط البراق بالصخرة ، ومن الذي ربطه ، وكيف ربطه ، وفي مراجعة الرسول لربه في تخفيف الصلاة .

واختلاف الروايات في حديث ما على هذا النمط ينفي عنه عند علماء الحديث صفة الحديث الصحيح والحسن"^(٣).

ثم زاده بيانا بقوله : "إن روايات البخاري متعددة ومختلفة في تحديد المكان الذي ابتداء منه الإسراء ، ومختلفة في تحديد زمانه ، وغير ذلك من

(١) تفسير ابن كثير ٣٩/٥ - ٤٠ .

(٢) السيرة النبوية العطرة ٢٦٢/١ .

(٣) المرجع السابق ١/ص ٢٥٥ - ٢٥٦ .

وجوه الاختلاف ، فعن المكان تقول إحدى الروايات أن الرسول صلوات الله عليه قال : بينما كنت في المسجد ، وفي رواية أخرى : بينما كنت نائماً في دار أم هانئ ، وفي رواية ثالثة إن رحلة الإسراء بدأت من بيت عائشة ، وأن عائشة قالت : إن مضجع الرسول لم يبرد لسرعة عودة الرسول إليه . أما اختلاف الزمان فواسع جداً حتى لا يوجد عندنا تاريخ محدد بدقة أو بوجه التقريب لهذا الحدث الجلل . واختلاف الروايات هكذا في المكان والزمان يجعل الحديث لا يدخل في نطاق الحديث الصحيح أو الحسن كما يقول علماء مصطلح الحديث^(١).

ومن الأسباب التي تستدعي رد الحديث عنده أن الروايات مختلفة في تحديد أماكن الأنبياء في السموات "مع أنه لا ضرورة على الإطلاق لوجودهم في أي منها ، فمن المحقق أنهم ماتوا ودفنوا ، وأن أرواحهم عند الله ، ... والجسد قد اختفى تماماً في الأرض"^(٢).

وذكر أيضاً مسألة تخفيف الصلوات بأن الروايات فيها مختلفة كل ذلك يوجب عنده رد الحديث كما ذكر أحمد شلبي .

(١) المرجع السابق ٢٥٦/١-٢٥٧ .

(٢) المرجع السابق ٢٥٧/١ .

المطلب الثالث عرض ونقد شبهات المنكرين وبيان حكمهم

وبعد أن عرضنا أقوال المنكرين للحادثة أو لبعضها في المطلب السابق نعرض هنا الشبهات التي أدت بهم إلى الإنكار الكلى أو الجزئى ، ثم نتبع ذلك بالرد عليها وبيان الحق والله الهادى إلى سواء السبيل .

أولا : دعوى الاستبعاد العقلى .

لقد ظهر من خلال الحوار الذى دار بين النبي صلى الله عليه وسلم وقريش أنهم استبعدوا ذلك عقلا ، فهم يقطعون تلك المسافة ذهابا وعودة فى شهرين كاملين ، والنبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم أنه ذهب وعاد فى بعض ليلة ، وقد طالبوه بالبرهان حيث قالوا صف لنا المسجد ، فوصفه لهم ومع ذلك لم يؤمنوا .

وأما من أنكر ذلك من الجهمية والمعتزلة فلعل شبهتهم هى الاستبعاد العقلى .

وذهابه صلى الله عليه وسلم وعودته إلى بيت المقدس فى نفس الليلة ليس فى العقل ما يمنعه ، فنحن نرى بعض المخلوقات تقطع تلك المسافات أو أكبر فى زمن مماثل أو أقل ، فهوى الرياح فى هبوبها وسرعتها تقطع الفيا فى والقفار فى زمن يسير وهذا مشاهد للجميع .

فإذا حصل ذلك من بعض المخلوقات فما الدليل على منع حصوله للنبي صلى الله عليه وسلم ؟

ولقد سخر الله تعالى الرياح لنبىه سليمان عليه السلام تسير به إلى المواضع البعيدة فى وقت يسير ، قال تعالى : {وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدَوْهَا شَهْرًا وَرَوَاحَهَا شَهْرًا} [سورة سبأ : ١٢]

وقد أخبرنا الله تعالى في كتابه خير سليمان عليه السلام وعرش بلقيس فلما طلب سليمان إحضار العرش من أقصى اليمن إلى أقصى الشام قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وقال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك .
 والمسافة بين اليمن والشام تقطع فى شهرين .
 فإذا جاز ذلك فى حق بعض المخلوقات ، علمنا أن ذلك ممكنا غير مستحيل^(١).

والمسألة تعود إلى الإيمان بقدرة الله تعالى ، فمتى صدق الإنسان بعظم قدرته تعالى فإنه يسهل عليه الإيمان بتلك الآية .
 ولقد أجاد ابن العربى عندما قال : "إن المنكر لذلك لا يخلو أن يكون ملحدا منكر القدرة ، ويرى أن الثقل لا يصعد علوا وطبعه استفال ، فما باله يتكلم معنا فى هذا الفرع ، وهو منكر للأصل ، وهو وجود الإله وقدرته وأنه يصرف الأشياء بالعلم والإرادة لها لا بالطبيعة . وإن كان المنكر من أغبياء الملة ، يقر معنا بالإلهية والعلم ، والإرادة والقدرة على التصريف والتدبير والتقدير ، فيقال له : وما الذى يمنع من ارتقاء النبى فى الهواء بقدرة خالق الأرض والسماء؟
 فإن قال : لأنه لم يرد . قلنا له : قد ورد من كل طريق ، على لسان كل فريق ، منهم أبو ذر ..."^(٢).
 فالعقل لا يمنع جواز ذلك فمن منعه فإما لخلل فى عقله أو إيمانه بربه ، أو لعدم سلامة منهجه .

(١) انظر : تفسير الرازى ١٠/١٤٨-١٥١ .

(٢) أحكام القرآن ٣/١١٩٢ .

ثانيا : إدعاء عدم ثبوت الروايات وأنها من الموضوعات والاسرائيليات .

سبق أن بينا أن روايات الإسراء والمعراج قد بلغت حد التواتر ، وذكرنا نصوص أهل العلم في ذلك .

فدعوى أنها لم تثبت كما يفهم ذلك من كلام القاضي عبد الجبار عندما قال : "فإن ثبت مع ذلك ما يروى في حديث المعراج أو بعض ذلك فهو أوكد في الدلالة ، وإن كان القدر الذى شهد القرآن بصحته فهو ما قدمناه" (١) .

أقول دعوى أن الروايات لم تثبت غير مسلم ، بل هى فى أعلى درجات الثبوت وقد رواها أئمة أهل الحديث وأخرجوها فى كتبهم ، ولكن كما قدمنا أن المتكلمين لاعتناء لهم بعلم الحديث فيغلب عليهم الجهل فى هذا .

وأما دعوى أنها من الموضوعات ، كما زعم أحمد شلبى فإننا نطالب ذلك المدعى بدليله على مايقول ، ولادليل لديهم ، إلا أن تلك الروايات لم تناسب عقولهم البعيدة عن نور الوحى ، فكذبوا بها ، ومن السهل على أى انسان أن يضعف حديثا أو يرميه بالوضع لأنه لايناسبه ، وأحاديث الإسراء قد أخرجها أئمة الجرح والتعديل فى كتبهم كالإمام أحمد وابن أبى حاتم والبخارى ومسلم والترمذى وغيرهم فلاشك فى ثبوتها .

وأما قوله إن الروايات تصور الحدث تصويرا ماديا ، تقول وماالمانع من تصوير الحدث تصويرا ماديا؟ لم يذكر لنا الدكتور أدلته المانعة لذلك ، بالرغم من أنه يرى وقوع الحادثة بالروح والجسد ، فيلزمه على قوله أن ينفى كونه بالروح والجسد وأن يخصه بالروح .

وطعنه فى الروايات فى غاية الخطورة فقد أجمع أهل الحديث عليها وأخرجوها فى كتبهم وهم أهل الجرح والتعديل . فهذه الدعوى منه ناشئة من جهله بسنة النبى صلى الله عليه وسلم فلا التفات إليه .

وأما دعواه أنها من الإسرائيليات فلم يسنده إلى دليل ، وأرى الدكتور مضطرب فمرة يوصف الروايات بالوضع ومرة بأنها من الإسرائيليات ولك أن تعجب كيف يصف الروايات بأنها من الإسرائيليات وفيها وصف بنى إسرائيل بالضعف وعدم القيام بفريضة الصلاة ، بل في بعض الروايات ذكر بكاء موسى بعد مجاوزة النبي صلى الله عليه وسلم له فسئل عن ذلك فقال : (أبكى لأن غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي) (١).

ثم مامفهوم الإسرائيليات عند الدكتور؟ فهل يرى أن كل حديث ذكر فيه موسى هو من الإسرائيليات؟ فيلزمه رد كثير من الأحاديث . ثم ماوقع من موسى عليه السلام فإنه يشكر عليه فقد كان سببا في التخفيف عن هذه الأمة فجراه الله عنا خيرا . وما المانع أن يأخذ نبي من نبي؟ فقد أخذ موسى من الخضر ولم يلزم من ذلك أن يكون الخضر أفضل من موسى . وماوقع من موسى عليه السلام إنما هو من باب المشورة والنصيحة ولاغرابة في ذلك أيها الدكتور فالأنبياء هم أنصح الناس للناس (٢). وإني والله أخشى عليه من تلك الألفاظ التي لأدري كيف استطاع أن يسطرها في كتابه من التهكم بنبي من أولى العزم والتجروء عليه بما قال .

(١) هو من حديث مالك بن صعصعة وهو في الصحيحين وغيرهما . انظر تخريجه موسعا ص ٥٦-٦٠ .

(٢) انظر السراج الوهاج للتوحيدي ص ٧٩-٩٣ .

ثالثا : دعوى معارضة الأحاديث للعلم الحديث .

أما ما زعمه وجدى من أن العلم الحديث أثبت أن السموات ليست سقفا مرفوعا ، بل هى فضاء لانهاية له ، ففى غاية الجرأة .

فصعوده صلى الله عليه وسلم إلى السموات ثابت بالخبر المتواتر كما قدمنا ، وغاية ما عنده عدم علم ، وعدم الدليل لا يصح أن يكون دليلا ، فليس عنده أدلة على نفى وجود السموات ومهما بلغ الإنسان من قدرة ومعرفة الأبعاد الشاسعة فيظل علمه قاصر .

وقوله بأن السموات فضاء ولانهاية له يكذبه الكتاب والسنة وإجماع المسلمين وكذلك العقل ، فإن المكانية لا بد لها أن تنتهى وقد دل الكتاب والسنة على أن السموات أجرام حقيقية ولها أبواب تفتح وتغلق ولها خزنة ويسكنها الملائكة ورأى فيها النبي صلى الله عليه وسلم أرواح الأنبياء كما فى مرويات الإسراء والمعراج ، فكيف يرد هذه النصوص الكثيرة المتواترة من الأخبار القرآنية ، والنبوية بنظريات فلكية من نتاج البشر قابلة للأخذ والرد فيما بينهم .

فهذا قول باطل يدل على جهل قائله بنصوص الكتاب والسنة وإجماع المسلمين^(١).

(١) انظر : السراج الوهاج للتوحيدي ص ٤٤-٥٠ .

رابعاً : دعوى وجود الاختلاف فى الروايات القاضى بردها .

وأما ما ذكره عبد الجليل عيسى بأن الروايات مختلفة اختلافاً كبيراً وهذا يوجب ردها وإخراجها من نطاق الحديث الصحيح والحسن ، فدعوى باطلة .

ويكفى فى الرد عليه أن نعلم أنه ليس من أهل الصناعة الحديثية بل إنه وجد فى كلامه أخطاء شنيعة ، من ذلك : أنه زعم أن الروايات فى البخارى وردت فى سبع أبواب وهى مختلفة فى المكان واليوم والشهر والسنة .

ولأدري أين تلك الروايات المشار إليها!

واعلم بأنه لم ترد رواية فى البخارى ذكر فيها تاريخ الإسراء إلا ما جاء فى رواية شريك قوله : (قبل أن يوحى إليه) (١).

أما عن المكان ففى رواية أنه أسرى به من عند البيت ، وفى أخرى من الحجر أو الحطيم ، وهو من البيت ، وفى ثالثة أنه كان فى بيته . فأين ذلك الاختلاف الكبير المشار إليه؟

والأدهى من ذلك أنه ذكر حديثاً موضوعاً ونسبه إلى البخارى ، حيث زعم أن من روايات البخارى حديث عائشة أنها قالت : (إن مضجع الرسول لم يبرد لسرعة عودة الرسول إليه) (٢).

وكذلك نسب إلى البخارى حديث أم هانئ وهو حديث ضعيف (٣).

فإذا كان الشيخ لا يميز بين ما فى البخارى وبين الضعاف والموضوعات فهل يقبل كلامه فى نقد الأحاديث!

وليعلم أن ما ذكره من الاختلافات لا يقضى ببرد الروايات ، كل ما فى الأمر أنه وردت روايات ضعيفة وموضوعة مثل التى ذكرها الشيخ وظنها فى صحيح البخارى ، وجاءت روايات أخرى صحيحة ، فالضعيفة والموضوعة

(١) سيأتى تخريجه ص ٦٧-٧٠ .

(٢) انظر : السراج الوهاج للتوحيدي ص ٥ .

(٣) انظر: ص ١٥٠-١٥١ من هذه الرسالة .

ترد ، وأما الصحيحة فيجمع بينها ، وهذا ما فعله علماء المصطلح ولم يردوا تلك الروايات بل أخرجوها في كتبهم ووفقوا بينها ، وسيأتى بيان ذلك في فصل قادم^(١).

أما الاختلاف في مبدأ الإسراء فقد أشرت إليه قريبا وسيأتى مزيد إيضاح له إن شاء الله تعالى^(٢).

وأما الاختلاف في الزمان فلم ترد رواية صحيحة ذكر فيها زمن الإسراء إلا ما جاء في رواية شريك أنه قال : (وذلك قبل أن يوحى إليه)^(٣) وحمل ذلك على أن المراد قبل أن يوحى إليه في أمر الإسراء ولا يبعد أن تكون من أخطاء شريك كما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى^(٤).

وأما قوله عن الأنبياء أن أجسادهم قد اختفت في الأرض فيرده ماثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء^(٥).

وأما الاختلاف الذى وقع بين الروايات الصحيحة في كيفية التخفيف فإن الروايات متفقة على وقوع المراجعة ، وإنما وقع الاختلاف في عدد مرات المراجعة ، وعدد الصلوات التى خففت في كل مرة ، ومرد ذلك الاختلاف إلى الرواة ، فينظر إلى أئمتهم وأحفظهم فيؤخذ قوله بالترجيح بين الروايات كما هو منهج أهل الحديث وعلماء المصطلح ، وهذا ما فعلوه ، فقد رجح الحافظ ابن حجر رواية ثابت عن أنس أن التخفيف كان خمسا خمسا أى في تسع مرات^(٦).

هذا هو منهج أهل الحديث . وبهذا ظهر لنا جليا خطأ الشيخ ومجازفته فيما يقول . والله تعالى أعلم .

(١) انظر: ص ١٩١-١٩٢ من هذه الرسالة .

(٢) انظر: ص ١٤٨-١٥٢ من هذه الرسالة .

(٣) سيأتى تخريجه ص ٦٧-٧٠ .

(٤) انظر: ص ١٠٤-١٠٥ من هذه الرسالة .

(٥) الحديث أخرجه أبو داود وغيره من حديث أوس بن أوس وسيأتى تخريجه ص ٣٤٩ من هذه الرسالة .

(٦) انظر : فتح البارى ٥٥١/١ ، وانظر ص ١١٧ من هذه الرسالة .

خامسا : الجواب عن الإشكالات التي أوردتها شلبي .

أما مذكره من أن في ركوب النبي صلى الله عليه وسلم للبراق انتقاص لقدره ، فمن عند نفسه ، ومن أخبره بذلك ؟

وقد تواترت الأخبار بركوبه صلى الله عليه وسلم البراق ، وركوبه البراق أقرب لبشريته صلى الله عليه وسلم مما ذكره الدكتور ، وكيف يرد الأخبار الثابتة بذلك ثم يجوز أمورا لادليل عليها مما ذكر .

وأما مذكره من أن لقاء النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء عليهم السلام وصلاته بهم إماما يتعارض مع حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ...

فغير صحيح فالمراد من الحديث العمل التكليفي أى : أن التكليف ينتهى بالموت ، وأما في البرزخ فدللت الأحاديث على أن الأنبياء يصلون في قبورهم ، فهذه الصلاة مما يتمتعون به في البرزخ^(١).

و"أما الاعتراض على استفتاح جبريل ، وسؤال الملك عمن هو قادم ، وسؤاله عمن هو مع جبريل ، فلا يدل على عدم صحة هذا الحديث - كما يقول - إلا إذا علمنا مدى علم الملائكة ، ومدى وظيفة خزنة السماء ، وهل كل منهم يستطيع أن يعرف أن القادم هو جبريل ، وأن من معه هو محمد صلى الله عليه وسلم ، وهل من وظيفته أن يفتح أبواب السماء لكل قادم بمجرد طرقها؟ وهل في استطاعته أن يعلم من هو الطارق لأبواب السماء أوليس في استطاعته ذلك؟ وما طبيعة الحواجز بين كل سماء وسماء؟ وهل يعلم الملك خازن السماء ما وراء تلك الحواجز؟ وكل هذه أسئلة لانستطيع الإجابة عليها إلا ظنا ، وإن الظن لا يغني عن الحق شيئا ، وبالتالي لانستطيع الاعتراض على ماورد في الحديث الصحيح . وكل مانعلمه هو أن خزنة السماء يعرفون جبريل ، ويعرفون محمدا صلى الله عليه وسلم لأنه عندما أجابهم بأنه جبريل ومن معه هو محمد فتحو أبواب السماء وكأن إذنا قد

أعطى لهم أن افتحوا لجبريل ومحمد معه ، ففتحوا عندما عرفوهما^(١).
وأما تساؤله حول صعود الأمريكيين إلى القمر هل وقفوا يستفتحون
أبواب السماء؟ ومن الذى فتحها لهم؟

فنقول إن كان القمر فى السماء كما زعم فإنه يستحيل وصول
الأمريكان إليه فقد ذكر الله تعالى أن أبواب السماء لا تفتح للكفار ، قال
سبحانه : {وَلَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ} [سورة الأعراف : ٤٠] يعنى لأرواحهم
إذا ماتوا ، ثم إن المسافة بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام فمن هذا
الذى يستطيع أن يصل إلى السماء؟ وقد فسر بعض أهل العلم قوله تعالى
{وجعل القمر فيهن} الآية [سورة نوح : ١٦] أى معهن^(٢).

وإن كان القمر دون السماء الدنيا فيبطل تهكمه بالرواية!
وأما قوله إن الرواية تصور الله جل وعلا كأن محمدا يسعى إليه
فجوابه أن الله تعالى على عرشه علا وارتفع سبحانه وتعالى ، ولا شك أن
نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم فى كل مرة يعلو به جبريل يزداد قربا من
ربه تعالى ، وهذه عقيدة أهل السنة والجماعة ، وأما ما ذكره فهو عقيدة
الجهمية الحلولية والجهمية المعطلة ، وجمعه بينهما تناقض عجيب!^(٣) وما ذكره
من الاعتراضات الأخرى تسقط لثبوت الروايات بها .

وفى هذا الذى ذكرناه ما يكفى لبيان انحرافه وقد تولى بعض أهل العلم
الرد عليه مفصلا^(٤)، وقد آثرت الاختصار . والله أعلم .

(١) أحاديث الإسراء والمعراج دراسة توثيقية ، د. رفعت فوزى ص ١١١ .

(٢) انظر : السراج الوهاج للتوحيدي ص ٤٤-٤٧ .

(٣) انظر: فى الرد على الحلولية والجهمية ص ٢٢٧-٢٣٧ من هذه الرسالة .

(٤) انظر : كتاب السراج الوهاج للتوحيدي .

وبعد هذا العرض تبين لنا أن المنكرين للإسراء أو المعراج أو كليهما فرق مختلفة ، أما المشركون فحكمهم واضح ، وأما الجهمية والمعتزلة فمعروف حكمهم على وجه العموم .

والذى ينبغى أن أشير إليه أن حكم منكر الحادثة مرتبط بالقاعدة المعروفة أن من جحد معلوما من الدين بالضرورة كـ^(١)، وعليه فهل حادثة الإسراء والمعراج من المعلوم من الدين بالضرورة أم الإسراء فقط دون المعراج؟

ولكن لابد أن نعلم أن كون الشيء معلوما من الدين بالضرورة أم لا أمر نسبي إضافي ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : "فكون الشيء معلوما من الدين ضرورة أمر إضافي ، فحديث العهد بالإسلام ومن نشأ ببادية بعيدة قد لا يعلم هذا بالكلية ، فضلا عن كونه يعلمه بالضرورة ، وكثير من العلماء يعلم بالضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد للسهو ، وقضى بالدية على العاقلة ، وقضى أن الولد للفراش ، وغير ذلك مما يعلمه الخاصة بالضرورة وأكثر الناس لا يعلمه البتة"^(٢). وعليه فيختلف الحكم من شخص لآخر . ومن أهل العلم من فرق بين منكر الإسراء ومنكر المعراج ، فعد الأول كافرا والآخر مبتدعا ، لأن الإسراء ثبت بنص القرآن أما المعراج فثبت بالأحاديث المشهورة .

فقد قال التفتازانى وهو يتحدث عن ثبوت المعراج أنه "ثابت بالخبر المشهور ، حتى أن منكره يكون مبتدعا"^(٣).

وقال البيجورى : "والإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثابت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين ، فمن أنكره كفر .

والمعراج من المسجد الأقصى إلى السموات السبع ثابت بالأحاديث المشهورة ومنها إلى الجنة ، ثم إلى المستوى أو العرش أو طرف العالم من

(١) انظر: شرح مسلم للنووى ١٥٠/١ .

(٢) مجموع الفتاوى ١١٨/١٣ .

(٣) شرح العقائد النسفية ص ٩١ .

فوق العرش ، على الخلاف فى ذلك ثابت بخبر الواحد ، فمن أنكره لا يكفر لكن يفسق ، والتحقيق أنه لم يصل إلى العرش" (١).

هذا ماذكروه ولكن الصحيح أن أخبار المعراج بلغت حد التواتر . وقد نص أهل العلم على أن إنكار المتواتر كفر . يقول القاضى عياض : "وكذلك تقطع بتكفير كل من كذب أو أنكر قاعدة من قواعد الشرع ، وماتواتر ، كمن أنكر وجوب الصلوات الخمس" (٢).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية : "وأما من أنكر ماثبت بالتواتر والإجماع فهو كافر بعد قيام الحجة" (٣).

وذكر ابن دقيق العيد أن "المسائل الإجماعية تارة يصحبها التواتر بالنقل عن صاحب الشرع كوجوب الصلاة مثلا ، وتارة لا يصحبها التواتر ، فالقسم الأول يكفر جاحده لمخالفته المتواتر لمخالفته الإجماع ، والقسم الثانى لا يكفر به" (٤).

ولاشك فى تواتر روايات الإسراء والمعراج وعليه فمن أنكرها وكذب بهما أو بأحدهما فإنه يكفر بعد قيام الحجة وانتفاء الموانع . والله تعالى أعلم (٥).

(١) شرح الجوهرة ص ١٤١-١٤٢ ، وانظر : نهاية الإيجاز فى سيرة ساكن الحجاز لرفاعة

رافع ص ٨٧-٨٨ .

(٢) الشفا ١٠٧٣/٢ .

(٣) مجموع الفتاوى ١٠٩/١ .

(٤) أحكام الأحكام ٢٣٢/٢ .

(٥) انظر : نواقض الإيمان الاعتقادية ٦٧/٢-٦٨ .

الفصل الثاني

تحقيق الروايات في الإسراء والمعراج

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تحرير الروايات المعتمدة في قصة الإسراء
والمعراج .

المبحث الثاني : رواية شريك بن عبد الله عند علماء
الحديث .

المبحث الثالث : عرض قصة الإسراء والمعراج من واقع
الروايات المعتمدة .

تمهيد

وبعد أن بينا ثبوت الإسراء والمعراج نأتى لعرض الروايات الواردة في ذلك والمتأمل في الروايات يجدها اشتملت على الصحاح والضعاف بل والموضوعات .

ولايفوتنى أن أشير إلى الكتاب المنسوب إلى ابن عباس رضى الله عنهما ويسمى الإسراء والمعراج لابن عباس وهو كتاب من الحجم الصغير ملىء بالخيالات والأكاذيب والمبالغات وابن عباس برىء منه ولم يصح منه إلا أحرف معدودة ، وقد حذر منه أهل العلم وبينوا أنه موضوع على ابن عباس وفي هذا يقول الشقيرى : "وقصة المعراج المنسوبة إلى ابن عباس كلها أباطيل وأضاليل ولم يصح منها إلا أحرف قليلة" (١).

وسوف أذكر بعض النماذج من ذلك الكتاب .

قال : "عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كنت في بيت أم هانئ ، بنت أبي طالب رضى الله عنها واسمها فاختة ليلة الإثنين ، ليلة السابع والعشرين من رجب ، سنة ثمان من البعثة ، وكان عندها فاطمة الزهراء رضى الله عنها وعمرها تسع سنين ، ولم تكن تزوجت بعلى رضى الله عنه ، لأنه تزوجها بالمدينة المنورة وإذا بالباب قد طرقة طارق فخرجت فاطمة لترى من بالباب فرأت شخصا عليه الحلى والحلل ، وله جناحان أخضران قد سد بهما المشرق والمغرب ، وعلى رأسه تاج مرصع بالدر والجوهر مكتوب على جبهته لا إله إلا الله محمد رسول الله . فقالت فاطمة : ماتريد؟ قال : أريد محمدا صلى الله عليه وسلم ، فرجعت ودخلت على رسول الله ، وقالت : يأبت ، بالباب شخص قد هالنى وأفزعنى ،

(١) السنن والمبتدعات ص ١٢٧ ، وانظر : كتاب كتب حذر منها العلماء لمشهور حسن ٢٥٧/٢-٢٥٩ ، الإسراء والمعراج لأبي المجد حرك ص ٩ .

مارأيت مثله أصلاً ، قال لى : أريد محمداً . قال : فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما رآه فإذا به جبریل علیہ السلام . فقال : الصلاة والسلام عليك يا حبيب الحق وسيد الخلق ، قال : فقلت : يا أخى يا جبریل أوحى نزل؟ أم وعد حضر؟ أم أمر حدث؟ قال : يا حبيبى قم والبس ثيابك وسكن قلبك فإنك فى هذه الليلة تناجى ربك الذى لاتأخذه سنة ولا نوم ... " (١) . وجاء فى وصف البراق : " له وجه كوجه ابن آدم وجسده كجسد الفرس وهو دابة خير من الدنيا وما فيها عرفها من اللؤلؤ الرطب منسوج بقضبان الياقوت يلمع بالنور ، وأذناها من الزمرد الأخضر ، وعيناها مثل كوكب درى يوقد لها شعاع كشعاع الشمس شهباء بقاء محجلة الثلاث مطلقة اليمين عليها جل مرصع بالدر والجوهر لا يقدر على وصفها إلا الله تعالى نفسها كنفس ابن آدم ... " (٢) .

واستمر فى وصف مارأى فى طريقه ثم عرجه إلى السموات وذكر أسمائها ومما خلقت ومارأى فيها من الملائكة بأوصافهم وفى السماء الدنيا ذكر أنها خلقت من دخان وأنه يقال لها الرفيعة .

وقال : " ثم تقدمت أمامه وإذا أنا بملك نصفه من ثلج ، ونصفه من نار فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفىء النار له ألف رأس فى كل رأس ألف وجه ، فى كل وجه ألف فم ، فى كل فم ألف لسان ، يسبح الله تعالى بألف لغة لا يشبه بعضها بعضاً ، ومن جملة تسبيحه أنه يقول : سبحان من ألف بين الثلج والنار ، يامن ألف بين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين ، والملائكة تقول آمين فقلت : من هذا يا أخى جبریل؟ فقال : هذا الملك الموكل بأكناف السموات وهو أنصح الملائكة لبني آدم ، ثم اصطفت الملائكة صفوفاً فقدمنى جبریل ، فصليت بهم ركعتين على ملة إبراهيم الخليل

(١) الإسراء والمعراج لابن عباس ص ٢-٣ .

(٢) المرجع السابق ص ٣-٤ .

ثم صعدنا إلى السماء الثانية في أسرع من طرفة عين ... فإذا هي سماء من حديد لا وصل فيها ولا فصل يقال لها الماعون ورأيت فيها من الملائكة ركباناً على خيل مسومة متقلدين السيوف بأيديهم الحراب فقلت من هؤلاء ياجبريل؟ فقال : هؤلاء جند من الملائكة خلقهم الله تعالى لنصرة الإسلام إلى يوم القيامة^(١). وذكر أنه صلى بهم مثل الأولى .

قال : "ثم صعدنا إلى السماء الثالثة ... فدخلناها فإذا هي سماء من نحاس يقال لها المزينة ورأيت فيها ملائكة معهم ألوية خضر فقلت : من هؤلاء ياجبريل؟ فقال : هؤلاء ملائكة ليلة القدر - شهر رمضان يطلبون مجلس الذكر ..."^(٢)، ورأى فيها داود وسليمان ويوسف عليهم السلام وصلى بهم أيضاً .

وأكمل ذكر السموات بأسمائها ومادة خلقتها ومشاهداته فيها .
فالرابعة من فضة بيضاء يقال لها الزاهرة ، والخامسة من الذهب الأحمر واسمها المنيرة ، وذكر أنه رأى فيها مالك خازن النار وقال : "فقلت له أرني جهنم فقال مالك : ليس الأمر لي . وإذا بالنداء من العلى الأعلى لا تخالف حبيبي محمداً فعند ذلك كشف عنها الغطاء فإذا هي سوداء مظلمة ممتزجة بغضب الله وقيل إن نار الدنيا لها ضياء لأنها غمست في بحر القدرة سبعين مرة حتى صار^(٣) شعاع ونور ينتفع بها^(٤) فرأيت سبعين ألف بحر من غسالين وسبعين ألف بحر من غساق ، وسبعين ألف بحر من قطران ، وسبعين ألف بحر من رصاص مذوّب ، على ساحل كل بحر ألف مدينة من نار ، في كل مدينة ألف قصر من نار ، في كل قصر سبعون ألف تابوت من نار ، في كل تابوت سبعون ألف صندوق من نار ، في كل صندوق سبعون ألف صنف من العذاب ، ورأيت فيها حيات كأمثال النخل الطويل ، وعقارب

(١) المرجع السابق ص ٨-٩ .

(٢) المرجع السابق ص ١٠ .

(٣) في المطبوع : (صار) .

(٤) في المطبوع : (به) .

كأمثال البغال ، ورأيت فيها سبعين ألف بئر من الزمهير ، ورأيت نساء باقيات حزينات ينادين فلايجين ، ويتضرعن فلايرحمن ، فقلت : من هؤلاء يا أخى جبريل ؟ قال : هؤلاء اللواتي يتزين لغير أزواجهن ... " (١).

وقد استوصى بالنساء فقد لون وعدد في أصنافهن وعذابهن .

ثم ذكر أنه صلى بأهل تلك السماء ثم ارتقى إلى السماء السادسة قال " فإذا هي سماء من ياقوتة خضراء اسمها الخالصة ، ورأيت فيها من خلقة ربى عز وجل ملكا عظيما جالسا على كرسى من نور نصفه من ثلج ونصفه من نار فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفىء النار وهو ينادى سبحان من ألف بين الثلج والنار اللهم ألف بين قلوب عبادك المؤمنين على طاعتك . والملائكة تقول : آمين . فقلت : يا جبريل ، من هذا ؟ قال : هذا ملك خلقه الله ووكله بأكناف السموات وهو أنصح الملائكة إلى أمتك يدعو لهم بهذا الدعاء إلى يوم القيامة ... " (٢).

ثم ارتقى إلى السماء السابعة قال : " فإذا هي سماء من درة بيضاء يقال لها العجيبة وهى العالية لم أسمع فيها صرير الأقلام ... " (٣). إلى آخر ما ذكر من خيالات وأكاذيب .

وكلما دار الزمان وجاءت ليلة سبع وعشرين من رجب انتشرت المقالات فى الصحف والمجلات ويذكرون روايات الإسراء مزيج من الصحيح والضعيف بل والموضوع ، والأمثلة على ذلك كثيرة .

فمن ذلك ماجاء فى مجلة النهضة فى وصف البراق أن " عرفها من اللؤلؤ الرطب منسوج بقضبان من الياقوت يلمع فى النور ... " (٤)، وهو

(١) المرجع السابق ص ١٧-١٨ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٣ . وهذه فيها تكرار ولم يتنبه لذلك واضع الحديث !

(٣) المرجع السابق ص ٢٤-٢٥ . وهذا خلاف الصحيح الآتى فى سماعه صريف الأقلام .

انظر: ص ٦٢ من هذه الرسالة .

(٤) مجلة النهضة عدد ٨٠٥ ، الثلاثاء ٢٩ رجب ١٤١٧ هـ ، ص ٢٨ .

مقتبس من المعراج المنسوب لابن عباس رضي الله عنه^(١)، إلى غير ذلك من الأمثلة^(٢).

بل إن الذين تصدروا للكتابة في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وقع منهم ذلك . فهذا محمد هيكل في كتابه حياة محمد صلى الله عليه وسلم عندما أراد ذكر قصة المعراج لم يرجع إلى كتب السنة فضلا عن أن يحقق فيذكر الصحيح ، بل عاد إلى المستشرق درمنجم!

يقول هيكل : "سرد المستشرق درمنجم هذه القصة مستخلصة من مختلف كتب السيرة في عبارة طلية رائعة هذه ترجمتها : "في منتصف ليلة بلغ السكون فيه غاية جلاله ... استيقظ محمد على صوت يصيح به : أيها النائم قم وقام فإذا أمامه الملك جبريل وضاء الجبين أبيض الوجه كيباض الثلج مرسلا شعره الأشقر ، واقفا في ثيابه المزركشة بالدر والذهب ..."^(٣) إلى آخر ترجمته .

وغيره ممن كتب في الإسراء تجدهم يستدلون بالأحاديث الضعيفة وشديدة الضعف من غير تنبيه إلى ذلك^(٤).

ومن هنا تظهر أهمية تنقية الروايات من الضعيف والواهى والاكتفاء بالصحيح فقط .

وقد جمع ابن كثير رحمه الله في أول تفسير سورة الإسراء روايات الإسراء والمعراج ونبه على الضعيف وحكم على كثير من أسانيدھا ، وممن

(١) انظر : معراج ابن عباس ص ٣-٤ .

(٢) انظر: مجلة المجتمع عدد ١٢٢٨ ، ٢٢ رجب ١٤١٧ هـ ، ص ٤٨ وغيرها الكثير .

(٣) حياة محمد لهيكل ص ١٩٠ .

(٤) انظر : الإسراء والمعراج ، د. عبد الحليم محمود ، الإسراء والمعراج ، محمد سعيد

مبيض ، الأنوار البهية من إسراء ومعراج خير البرية محمد علوى المالكي ، قال

في وصف البراق : "وقيل وكان سرجه من لؤلؤة بيضاء ولجامه من ياقوتة حمراء

وقيل ومكتوب بين عينيه سطران أحدهما لا إله إلا الله والثاني محمد رسول الله"

ص ١٥٢ . وانظر ص ١٨٠-١٨١، ١٦٤-١٦٥ ، عيون الأخبار للكتبي ٤٥/١-٤٩ .

جمع روايات الإسراء السيوطي في الدر المنثور ، وفي كتابه الآية الكبرى في شرح قصة الإسراء .

ومن المعاصرين الشيخ محمد رزق الطرهوني الذي جمع روايات الإسراء في كتاب الإسراء والمعراج^(١). وكذلك الشيخ عادل بن عبد الغفور فقد جمعها ضمن رسالته دراسة مرويات العهد المكي .

وقد جمعت روايات الإسراء من كتب السنة والتفاسير والعقائد والسير المتصلة إلى أصحابها بالأسانيد ، وقد خرجت كل رواية تخريجاً موسعاً وذكرت أقوال أهل الحديث من المتقدمين أو المتأخرين في بيان درجة الحديث من حيث الصحة ، ولم أدخل في الروايات إلا الصحيح والحسن ، أما الروايات الضعيفة فلم أدخلها في بحثي ، وهذا جهدي وحسبي أنني غير متخصص في علم الحديث . والله تعالى أعلم .

(١) ويلاحظ أن الشيخ أدخل عدداً من الروايات ضمن الحادثة وليست منها ، من ذلك حديث أنس مرفوعاً "فقلت إلى شجرة فيها كوكري الطير ، ففقد في أحدهما وقعدت في الآخر ، فسمت وارتفعت حتى سدت الخافقين ..." أخرجه البزار ٤٧/١ ح ٥٨ كشف الأستار ، دلائل النبوة للبيهقي ٣٦٨/٢-٣٦٩ وغيرهما ، وانظر تخريجه ص ١٨٧ ، وقد جعله الطرهوني ضمن روايات الإسراء . انظر صحيح السيرة النبوية له ١٦٣/٢ . وانظر ص ١٩٦ من هذه الرسالة .

قال ابن كثير : "وهذا إن صح يقتضي أنها واقعة غير ليلة الإسراء فإنه لم يذكر فيها بيت المقدس والصعود إلى السموات فهي كائنة غير ما نحن فيه والله أعلم" . التفسير ٩-٨/٥ .

بل كاد الطرهوني أن يجعل حديث سمرة من الإسراء حيث قال : "ولولا إطباق كل من وقفت على قول له من أهل العلم على كونه حادثة أخرى لأدجمته هنا" . وغير ذلك . والشيخ قام بجهود كبير في خدمة الروايات فجزاه الله خيراً . وقد استفدت منه في ذلك .

والشيخ عادل عبد الغفور عبد الغني صاحب رسالة دراسة مرويات العهد المكي تعرض لجمع روايات الإسراء من ص ٩٠٠ إلى ص ٩٩٠ فأبدع في ذلك ، جزاهما الله خيراً .

المبحث الأول

تحرير الروايات المعتمدة
في قصة الإسراء والمعراج

المبحث الأول تحرير الروايات المعتمدة فصل قصة الإسراء والمعراج

١ - عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضى الله عنه (أن نبى الله صلى الله عليه وسلم حدثه عن ليلة أسرى به ، قال : بينما أنا فى الحطيم - وربما فى الحجر - ^(١) مضطجعا ، إذ أتانى آت ^(٢) ، فَقَدَّ ^(٣) - قال : وسمعتة يقول ^(٤) : فشق - ما بين هذه إلى هذه ، فقلت للجارود - وهو إلى جنبى - ما يعنى به ؟ قال من ثُغْرَةِ غِمره إلى شِعْرَتِهِ ^(٥) ، وسمعتة يقول : من قَصِّهِ ^(٣) إلى شِعْرَتِهِ - فاستخرج قلبى ، ثم أتيت بطست من ذهب ، مملوءة إيمانا ، فغسل قلبى ، ثم حشى ، ثم أعيد ، ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض - فقال له الجارود : هو البراق ^(٦) يا أبا حمزة ؟ قال أنس : نعم - يضع خَطْوَةً عند أقصى طرفه ، فحملت عليه ، فانطلق بى جبريل حتى أتى السماء الدنيا ^(٧) ، فاستفتح ، فقيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن

(١) الشك من قتادة كما فى رواية أحمد عن عفان عن همام به ولفظه (بينما أنا نائم فى الحطيم وربما قال قتادة فى الحجر ...) المسند ٢٠٨/٤ . وانظر فتح البارى لابن حجر ٢٤٣/٧ .

(٢) هو جبريل ، قاله ابن حجر فى الفتح ٢٤٤/٧ ، وانظر رواية شريك الآتية .
(٣) قال البغوى : "قَدَّ أى : قطع ، الشعرة : العانة ، والقص : الصدر" . شرح السنة ٣٤٢/١٣ .

(٤) القائل هو قتادة . انظر فتح البارى لابن حجر ٢٤٤/٧ .
(٥) "من ثغرة : بضم المثلة وسكون المعجمة ، وهى الموضع المنخفض الذى بين الترقوتين" . وقوله : شعرتة أى : "شعر العانة ، وفى رواية مسلم إلى أسفل بطنه" الفتح ٢٤٤/٧ .

(٦) البراق : "سمى بذلك لنصوع لونه وشدة بريقه . وقيل : لسرعة حركته شبهه فيهما بالبرق" . النهاية ١٢٠/١ .

(٧) اختصر هذا الحديث ولم يذكر فيه الإسراء ، ويدل على أن الإسراء كان فى نفس الليلة قوله أول الحديث (أن نبى الله صلى الله عليه وسلم حدثه عن ليلة أسرى به) .

معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ،
فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت ، فإذا فيها آدم ، فقال : هذا أبوك
آدم ، فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد السلام ، ثم قال : مرحبا بالابن
الصالح ، والنبي الصالح ثم صعد بي إلى السماء الثانية ، فاستفتح ، قيل :
من هذا؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل
إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت
إذا يحيى وعيسى ، وهما ابنا خالة ، قال : هذا يحيى وعيسى ، فسلم عليهما ،
فسلمت ، فردا ، ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي الصالح . ثم صعد
بي إلى السماء الثالثة ، فاستفتح ، قيل : من هذا؟ قال : جبريل ، قيل :
ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا
به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت ، إذا يوسف ، قال : هذا
يوسف ، فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ، ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح ،
والنبي الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة ، فاستفتح ، قيل : من
هذا؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل
إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت
فإذا إدريس ، قال : هذا إدريس ، فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ، ثم قال
مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة
فاستفتح ، قيل : من هذا؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك؟ قال : محمد -
صلى الله عليه وسلم - قيل : وقد أرسل إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ،
فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت ، فإذا هارون ، قال : هذا هارون ،
فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ، ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي
الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة ، فاستفتح ، قيل : من هذا؟
قال : جبريل ، قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال
نعم قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت ، فإذا موسى
قال : هذا موسى ، فسلم عليه فسلمت عليه ، فرد السلام ، ثم قال : مرحبا

بالأخ الصالح ، والنبي الصالح ، فلما تجاوزت بكى^(١)، قيل له : مايكيك؟ قال : أبكى لأن غلاما^(٢) بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي . ثم صعد بي إلى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل ، قيل : من هذا؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ، ونعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلصت ، فإذا إبراهيم ، قال : هذا أبوك فلم عليه ، قال : فسلمت عليه ، فرد السلام ، ثم قال : مرحبا بالابن الصالح ، والنبي الصالح ، ثم رفعت لى سدرة المنتهى^(٣)، فإذا نبقتها^(٤) مثل قلال هجر^(٥)، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة قال : هذه سدرة المنتهى ، وإذا أربعة أنهار : نهران باطنان ، ونهران ظاهران ، فقلت : ماهذان يا جبريل؟ قال : أما الباطنان فنهران فى الجنة ، وأما الظاهران فالنيل والفرات . ثم رفع البيت المعمور . ثم أتيت بإناء من

(١) قال ابن حجر : "قال العلماء : لم يكن بكاء موسى حسدا معاذ الله فإن الحسد فى ذلك العالم متزوع عن آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى ، بل كان أسفا على ما فاتته من الأجر الذى يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم المستلزم لتنقيص أجره ، لأن لكل نبى مثل أجر كل من اتبعه ...". فتح البارى ٢٥٢/٧ .

(٢) قال ابن حجر : "قوله غلام ، فليس على سبيل التنقص بل على سبيل التنويه بقدره الله وعظيم كرمه إذ أعطى لمن كان فى ذلك السن ما لم يعطه أحدا قبله ممن هو أسن منه ...". فتح البارى ٢٥٢/٧ .

(٣) سيأقى بيان سبب تسميتهما بذلك ص ٧٤ من حديث ابن مسعود .

(٤) نبقتها : "بفتح النون وكسر الموحدة وسكونهما أيضا ، قال ابن دحية : الأول هو الذى ثبت فى الرواية أى : التحريك . والنبق معروف وهو ثمر السدر". الفتح ٢٥٤/٧ .

(٥) "قال الخطابى : القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار ، يريد أن ثمرها فى الكبر مثل القلال". المرجع السابق .

وقال فى النهاية : "هجر : قرية قريبة من المدينة ، وليست هجر البحرين ، وكانت تعمل بها القلال ، تأخذ الواحدة منها مزادة من الماء سميت قلة لأنها تقل : أى ترفع وتحمل". ١٠٤/٤ .

خمر وإناء من لبن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال : هي الفطرة ،
التي أنت عليها ، وأمتك . ثم فرضت على الصلاة ، خمسين صلاة كل يوم
فرجعت ، فمررت على موسى ، فقال : بم أمرت؟ قال : أمرت بخمسين صلاة
كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم ، وإني والله قد
جربت الناس قبلك ، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك
فأسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت ، فوضع عني عشرا ، فرجعت إلى موسى
فقال مثله ، فرجعت فوضع عني عشرا ، فرجعت إلى موسى فقال مثله ،
فرجعت فوضع عني عشرا ، فرجعت إلى موسى فقال مثله ، فرجعت فأمرت
بعشر صلوات كل يوم ، فرجعت فقال مثله ، فرجعت فأمرت بخمس صلوات
كل يوم ، فرجعت إلى موسى فقال : بم أمرت؟ قلت : أمرت بخمس
صلوات كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ، وإني
قد جربت الناس قبلك ، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك
فأسأله التخفيف لأمتك . قال : سألت ربي حتى استحييت ، ولكن أَرْضَ ،
وَأَسْلَمْ . قال : فلما جاوزت نادى مناد : أمضيت فريضتي ، وخففت عن
عبادي^(١).

(١) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/ مناقب الأنصار (٦٣) ، ب/ المعراج (٤٢) ،
البخارى مع الفتح ٢٤١/٧ (٣٨٨٧) والسياق له ، ك/ بدء الخلق (٥٩) ، ب/ ذكر
الملائكة (٦) ، البخارى مع الفتح ٣٤٨/٦ (٣٢٠٧) بزيادات ذكرتها بعد الرواية
السابقة ، ك/ أحاديث الأنبياء (٦٠) ، ب/ قول الله عز وجل {وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ
مُوسَى إِذْ رَأَى نَارًا...} (٢٢) البخارى مع الفتح ٤٨٨/٦ (٣٣٩٣) مختصرا ،
ب/ قول الله عز وجل {ذَكَرَ رَحْمَةً رَبِّكَ عَبْدُهُ زَكْرِيَّا} (٤٣) ، البخارى مع الفتح
٥٣٩/٦ (٣٤٣٠) مختصرا ، وفي ك/ الأشربة (٧٤) ، ب/ شرب اللبن (١٢) ٧٣/١٠
(٥٦١٠) من طريق شعبة عن قتادة عن أنس مرفوعا ، فلم يذكر مالك بن صعصعة
وزاد لفظ فَأَتَيْتُ بثلاثة أقذاح . وساقه مختصرا .

ومسلم في صحيحه ، ك/ الإيمان ، ب/ الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم
وفرض الصلوات ، مسلم مع شرح النووى ٢٢٥،٢٢٣/٢ .
والنسائي في سننه الكبرى ، ك/ الصلاة الأول (١) ، ب/ فرض الصلاة (١) ،
١٣٨/١ (٣١٣) ، وفي المجتبى له ك/ الصلاة (٤) ، ب/ فرض الصلاة (١) ،
٢٣٧/١ (٤٤٧) .

وفي رواية : (بيننا أنا عند البيت بين النائم واليقظان - وذكر يعنى رجلا بين الرجلين - وفيه : فأتيت بطست من ذهب ملأها حكمة وإيمانا ، فشق من النحر إلى مَرَأَقٍ^(١) البطن ، ثم غسل البطن بماء زمزم ، ثم ملأ حكمة وإيمانا) .

= والترمذي في جامعه ، ك/ تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ سورة ألم نشرح (٨٢) ، ٤١٢/٥ (٣٣٤٦) طبعة شاكر ، وفي تحفة الأحوذى ٢٧٣/٩ (٣٤٠٤) مختصرا ، ب/ ومن سورة مريم (٢٠) ، ٢٩٦/٥ (٣١٥٧) طبعة شاكر ، مختصرا ، وهو في تحفة الأشراف ٣٤٦/٨ (١١٢٠٢) .
وأحمد في مسنده ٢٠٧/٤ ، المرقمة (١٧٨٠٠) ، ٢٠٨ ، المرقمة (١٧٨٠١) مختصرا ، (١٧٨٠٢) ، ٢١٠ المرقمة (١٧٨٠٤، ١٧٨٠٣) مختصرا .
وابن منده في الإيمان ٧٢٢/٢ (٧١٨، ٧١٧، ٧١٦، ٧١٥) .
وفي التوحيد ١١٦/١ (٢٣) .
والطبراني في المعجم الكبير ٢٧٠/١٩ (٥٩٩، ٥٩٨) .
والبغوي في شرح السنة ٣٣٦/١٣ (٣٧٥٢) ، وفي تفسيره ٥٩/٥ .
وفي الأنوار في شمائل النبي المختار صلى الله عليه وسلم ٤٢/١ (٤٦) .
وابن حبان في صحيحه ٢٣٦/١ (٤٨) الإحسان ، وفي الثقات ٩٩/١ .
وأبو عوانة في مسنده ١١٦/١، ١٢٤، ١٢٠ ، وابن أبي شيبة في مصنفه ٣٣٤/٧ (٣٦٥٧١) ساق السند وقال : بنحو منه - أى حديث ثابت عن أنس - .
والبيهقي في دلائل النبوة ٣٧٣/٢ ، والسنن الكبرى ٣٦٠/١ ، وابن خزيمة في صحيحه ١٥٣/١ (٣٠٢، ٣٠١) مختصرا ، وابن جرير في تفسيره ٤/٨ (٢٢٠١٥، ٢٢٠١٤) ، ٢٢٠١٦ مختصرا .
وفي تهذيب الآثار له ٦٣/٢ (١٢١٥) ، وابن قدامة في إثبات صفة العلو ص ٧٦ (٤٥) ، والفاكهى في أخبار مكة ٢٥٨/٢ (١٠٧٢) .
كلهم من طرق عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة به .
ونسبه ابن كثير في التفسير إلى أحمد والبخارى ومسلم ١٣/٥-١٥ .
ونسبه السيوطى في الدر المنثور إلى أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن جرير وابن مردويه من طريق قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة به ٢٦٤/٤ .

(١) مَرَأَقُ البطن : (بفتح الميم وتشديد القاف وهو ماسفل من البطن ورق من جلده ، قال الجوهرى : لا واحد لها . وقال صاحب المطالع : واحدها مرق) ٢٢٦/٢ شرح مسلم للنووى .

وفيه : (فرّج إلى البيت المعمور ، فسألت جبريل ؟ فقال : هذا البيت المعمور ، يصلى فيه كل يوم سبعون ألف ملك ، إذا خرجوا لم يعودوا إليه آخر ما عليهم) ، وفي آخره : (إني قد أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي وأجزي الحسنه عشرة) .

وفي أخرى : (بيننا أنا عند البيت ، بين النائم واليقظان ، إذ سمعت قائلاً يقول : أحد الثلاثة بين الرجلين ، فأتيت ، فانطلق بي ، فأتيت بطست من ذهب ، فيها من ماء زمزم ، فشرح صدرى إلى كذا وكذا - يعنى إلى أسفل بطنه) .

٢ - عن ابن شهاب الزهري عن أنس بن مالك قال : كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (فُرِجَ عن سقف بيتي وأنا بمكة ، فنزل جبريل ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب ، ممتلئ حكمة وإيمانا ، فأفرغه في صدرى ، ثم أطبقه ، ثم أخذ بيدي ، فخرج بي إلى السماء الدنيا فلما جئت إلى السماء الدنيا ، قال جبريل لحازن السماء : افتح . قال : من هذا؟ قال : هذا جبريل . قال : هل معك أحد؟ قال : نعم ، معى محمد صلى الله عليه وسلم . فقال : أرسل إليه؟ قال نعم فلما فتح علونا السماء الدنيا ، فإذا رجل قاعد ، على يمينه أسودَةٌ ، وعلى يساره أسودَةٌ^(١) ، إذا نظر قبل يمينه ضحك ، وإذا نظر قبل يساره بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح ، والابن الصالح . قلت لجبريل : من هذا؟ قال : هذا آدم ، وهذه الأسودة عن يمينه وشماله نَسَمٌ^(٢) بنيه ، فأهل اليمين منهم أهل الجنة ، ، والأسودة التى عن شماله أهل النار ، فإذا نظر عن يمينه

(١) قال ابن رجب : "والأسودة : جمع سواد وهو الشخص يقال : سواد وأسودة مثل قراح وأقرحة ، وتجمع أسودة على أساود فهو جمع الجمع" . فتح البارى لابن رجب ٣١٤/٢ .

(٢) قال ابن رجب : "والنسم : جمع نسمة وهى النفس والمراد بذلك أرواح بنى آدم) . المرجع السابق ٣١٤/٢ .

ضحك ، وإذا نظر قبل شماله بكى^(١). حتى عرج بي إلى السماء الثانية فقال لخازنها : افتح . فقال له خازنها مثل ما قال الأول ، ففتح . قال أنس : فذكر أنه وجد في السموات آدم ، وإدريس ، وموسى ، وعيسى ، وإبراهيم صلوات الله عليهم ، ولم يثبت كيف منازلهم ، غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا ، وإبراهيم في السماء السادسة^(٢).

قال أنس : فلما مر جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم بإدريس قال : مرحبا بالنبي الصالح ، والأخ الصالح . قلت : من هذا؟ قال : هذا إدريس . ثم مررت بموسى ، فقال : مرحبا بالنبي الصالح ، والأخ الصالح . قلت : من هذا؟ قال : هذا موسى . ثم مررت بعيسى ، فقال : مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح . قلت : من هذا؟ قال : هذا عيسى . ثم مررت بإبراهيم ، فقال : مرحبا بالنبي الصالح ، والابن الصالح . قلت من هذا؟ قال : هذا إبراهيم صلى الله عليه وسلم) .

قال ابن شهاب : فأخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأبا حبة الأنصاري كانا يقولان : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (ثم عرج بي ، حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام)^(٣). قال ابن حزم وأنس بن مالك : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (فرض الله على أمتي خمسين صلاة ، فرجعت بذلك حتى مررت على موسى ، فقال : ما فرض الله لك على أمتك؟ قلت : فرض خمسين صلاة . قال : فارجع إلى ربك ، فإن أمتك لا تطيق ذلك .

(١) ظاهر الحديث أن أرواح المؤمنين والكفار في السماء الدنيا ويشكل عليه أن السموات لا تفتح للكفار وسيأتي تفصيل الجواب في ص ٣٨٩-٣٩٣ .

(٢) الروايات الأخرى دلت على أن إبراهيم في السماء السابعة وهذا هو الصحيح وسيأتي بحث ذلك في ص ١١١-١١٢ ، وانظر فتح الباري لابن حجر ٥٥٠/١-٥٥١ .

(٣) قال القرطبي : "ظهرت علوت ، والمستوى موضع مشرف يستوى عليه وقد يكون المستوى يراد به هنا حيث يظهر عدل الله وحكمة العبادة والسواء والاستواء العدل وتصريف الأقلام تصويتها فيما يكتب بها فيه ... المفهم ٣٩٩/١-٤٠٠ ، قال البغوي : "المستوى المصعد وقوله أسمع صريف الأقلام يريد والله أعلم مايكتبه الملائكة من أقضية الله عز وجل وما ينسخونه من اللوح المحفوظ" .

فراجعني^(١)، فوضع شطرها . فرجعت إلى موسى قلت : وضع شطرها . فقال : راجع ربك ، فإن أمتك لاتطبق . فراجعت ، فوضع شطرها . فرجعت إليه فقال : ارجع إلى ربك فإن أمتك لاتطبق ذلك . فراجعته فقال : هي خمس وهي خمسون ، لا يبدل القول لدى ، فرجعت إلى موسى ، فقال : راجع ربك . فقلت : استحييت من ربى . ثم انطلق بي حتى انتهى بي إلى سدره المنتهى ، وغشيتها ألوان لأدرى ماهى . ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها حبايل^(٢) اللؤلؤ^(٣)، وإذا ترابها المسك^(٤).

(١) كذا في البخاري مع الفتح وقال ابن حجر : "وللكشميين فراجعت . والمعنى واحد" . فتح الباري ٥٥١/١ .

(١) "قال صاحب المطالع في الحبايل : قيل : هي القلائد ، والعقود ، أو هي من حبال الرمل أى : فيها لؤلؤ مثل حبال الرمل ، جمع حبل وهو ما استطال من الرمل ، وتعقب بأن الحبايل لاتكون إلا جمع حبال أو حيلة بوزن عظيمة ، وقال بعض من اعتنى بالبخارى : الحبايل جمع حباله وحباله جمع حبل على غير قياس ، والمراد أن فيها عقودا وقلائد من اللؤلؤ" . الفتح ٥٥٣/١ .

(٢) وفي كتاب أحاديث الأنبياء ، باب ذكر إدريس من طريق عنبة عن يونس به "جنايذ اللؤلؤ" فتح الباري لابن حجر ٤٣٢/٦ (٣٣٤٢) ، وأحمد ١٤٣/٥ ، المرقمة (٢١٢٨١) ، والإحسان ٤٢١/١٦ (٧٤٠٦) ، ومسلم ٢١٧/٢ مع النووي . قال في المفهم : "وقع في كتاب البخارى في كتاب الصلاة حبايل اللؤلؤ وهو تصحيف" ٤٠٢/١ .

وقال ابن رجب : "الصحيح جنايذ" فتح الباري له ٣٢٦/٢ ، وانظر فتح الباري لابن حجر ٥٥٢/١ . "والجنايذ جمع جنبذة وهي القبة" . النهاية ٣٠٥/١ .

(٣) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/ الصلاة (٨) ، ب/ كيف فرضت الصلاة في الإسراء (١) ، البخارى مع الفتح ٥٤٧/١ (٣٤٩) والسياق له ، ك/ الحج (٢٥) ، ب/ ماجاء في زمزم (٧٦) البخارى مع الفتح ٥٧٦/٣ (١٦٣٦) ، ك/ أحاديث الأنبياء (٦٠) ، ب/ ذكر إدريس عليه السلام (٥) البخارى مع الفتح ٤٣٣/٦ (٣٣٤٢) .

ومسلم في صحيحه ، ك/ الإيمان ، ب/ الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفرض الصلوات ، مسلم مع شرح النووي ٢١٧/٢ .

والنسائي في السنن الكبرى ، ك/ الصلاة الأول (٢) ، ب/ فرض الصلاة (١) ، ١٤٠/١ (٣١٤) . =

٣ - عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (أتيت بالبراق ، وهو دابة أبيض ، طويل ، فوق الحمار ودون البغل ، يضع حافره عند منتهى طرفه ، قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس قال : فربطته بالحلقة التي يربط به الأنبياء . قال : ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت ، فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر

= وهو في تحفة الأشراف ١٥٥/٩ (١١٩٠١) .
 وأبو يعلى في مسنده ٤١١/٤ (٢٥٣٥) مختصرا ، ٢٩٦/٦ (٣٦١٦) .
 وابن حبان في صحيحه ٤١٩/١٦ (٧٤٠٦) الإحسان ، وابن منده في الإيمان ٧٢٠/٢ (٧١٤) ، والبيهقي في دلائل النبوة ٣٧٩/٢ ، والبغوي في شرح السنة ٣٤٥/١٣ (٣٧٥٤) ، وفي الأنوار في شمائل النبي المختار صلى الله عليه وسلم ٤٨/١ (٤٨) .
 والدارمي في الرد على الجهمية ١٠٨/٥٧ ، وأبو عوانة في مسنده ١٣٥،١٣٣/١ .
 والأصبهاني في الحجة في بيان المحجة ٤٩٥/١ (٣٣٩) .
 كلهم من طرق عن ابن شهاب عن أنس قال : كان أبو ذر يحدث .
 ونسبه ابن كثير إلى التفسير في البخاري ومسلم ١٥/٥-١٧ .
 ونسبه السيوطي في الدر المنثور إلى البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه وابن مردويه ٢٦٥/٤ .
 وليس هو عند ابن ماجه . انظر تحفة الأشراف ١٥٥/٩ (١١٩٠١) .
 وأخرجه أحمد في مسنده في مسند أبي بن كعب من زيادات ابنه عبد الله ١٢٢/٥ المرقمة (٢١١٢٧) ، ١٤٣/٥ المرقمة (٢١٢٨١) .
 قال الهيثمي في مجمع الزوائد : "رواه عبد الله من زياداته على أبيه ورجاله رجال الصحيح" ٧٠/١ وهو عند أبي يعلى في مسنده ٢٥/٦ (٣٦١٤) .
 وفي كتاب العلل للدارقطني : "وسئل الشيخ أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الحافظ العدل عن حديث أنس بن مالك عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث المعراج فقال يرويه الزهري عن أنس حدث به عنه عقيل ويونس واختلف عن يونس فقال أبو ضمرة : عن يونس عن الزهري عن أنس عن أبي . وأحسبه سقط عليه "ذر" فجعله عن أبي بن كعب ووهم فيه ..."
 ٢٣٣/٦-٢٣٤ سؤال رقم ١٠٩٥ .
 وانظر : فتح الباري لابن رجب ٣١١/٢ ، علل الحديث لابن أبي حاتم ١١٦-١١٧ التمهيد لابن عبد البر ٣٩/٨ .
 وذكره ابن كثير من رواية أبي في التفسير ١٧/٥-١٨ وقال : "وقد تقدم في الصحيحين من طريق يونس ، عن الزهري عن أبي ذر مثل هذا السياق سواء ، فالله أعلم" .

وإناء من لبن ، فاخترت اللبن ، فقال جبريل صلى الله عليه وسلم : اخترت الفطرة ، ثم عرج بنا إلى السماء^(١) ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من أنت؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه . ففتح لنا ، فإذا أنا بآدم ، فرحب بي ، ودعا لي بخير . ثم عرج بنا إلى السماء الثانية ، فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل : من أنت؟ قال : جبريل قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه ففتح لنا ، فإذا أنا بابن الخالة عيسى بن مريم ، ويحيى بن زكريا صلوات الله عليهما فرحبا ، ودعوا لي بخير ثم عرج بي إلى السماء الثالثة ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من أنت؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد صلى الله عليه وسلم . قيل : وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه . ففتح لنا فإذا أنا بيوسف صلى الله عليه وسلم إذا هو قد أعطى شطر الحسن ، فرحب ودعا لي بخير . ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة ، فاستفتح جبريل عليه السلام قيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قال وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه . ففتح لنا ، فإذا أنا بإدريس ، فرحب ، ودعا لي بخير ، قال الله عز وجل : {ورفعناه مكانا عليا} [سورة مريم : ٥٧] . ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة ، فاستفتح جبريل ، قيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه . ففتح لنا ، فإذا أنا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب ، ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء السادسة ، فاستفتح جبريل عليه السلام ، قيل من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه . ففتح لنا ، فإذا أنا بموسى صلى الله عليه وسلم

(١) قال البيهقي : "وفي رواية ثابت عن أنس دليل على أن المعراج كان ليلة أسرى به من مكة إلى بيت المقدس" . دلائل النبوة له ٣٨٥/٢ قال ابن كثير : "وهذا الذي قاله هو الحق الذي لا شك فيه ولا مرية" . تفسير ابن كثير ٧/٥ .

فرحب ، ودعا لى بخير . ثم عرج بنا إلى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد صلى الله عليه وسلم . قيل : وقد بعث إليه؟ قال : قد بعث إليه . ففتح لنا ، فإذا أنا بإبراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره إلى البيت المعمور ، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، لا يعودون إليه . ثم ذهب بى إلى السدرة المنتهى ، وإذا ورقها كآذان الفيلة ، وإذا ثمرها كالقلال ، قال : فلما غشيها من أمر الله ماغشى تغيرت ، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها ، فأوحى الله إلى مأوى ، ففرض على خمسين صلاة فى كل يوم وليلة ، فزلت إلى موسى صلى الله عليه وسلم فقال : ما فرض ربك على أمتك؟ قلت : خمسين صلاة . قال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فإن أمتك لا يطيقون ذلك ، فإنى قد بلوت بنى إسرائيل وخبرتهم . قال : فرجعت إلى ربى ، فقلت : يارب ، خفف على أمتى ، فحط عني خمسا ، فرجعت إلى موسى ، فقلت : حط عني خمسا . قال : إن أمتك لا يطيقون ذلك ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف . قال : فلم أزل أرجع بين ربى تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال : يا محمد ، إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة ، لكل صلاة عشر ، فذلك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، فإن عملها كتبت له عشرا ، ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا ، فإن عملها كتبت سيئة واحدة ، قال : فزلت حتى انتهيت إلى موسى صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فقال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت إلى ربى حتى استحيت منه^(١).

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفرض الصلوات ، مسلم مع شرح النووى ٢/٢٠٩ ، والسياق له . وهو فى تحفة الأشراف ١٢٤/١ (٣٤٥) . =

٤ - عن شريك بن عبد الله عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ليلة أُسرى^(١) برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه ، وهو نائم في المسجد الحرام ، فقال أولهم : أيهم هو؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم ، فقال أحدهم : خذوا خيرهم . فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم ، فتولاه منهم جبريل ، فشق جبريل مابين نحره إلى لَبَّتِهِ^(٢)، حتى فرغ من صدره وجوفه ، فغسله من ماء زمزم بيده حتى أتقى جوفه ، ثم أتى بطست من ذهب ، فيه كَوْرٌ^(٣) من ذهب

= وأحمد في مسنده ١٤٨/٣ المرقمة (١٢٤٨٩) ، وأبو عوانة في مسنده ١٢٦/١ ، والبغوى في الأنوار ١٤٦/١ (٤٧) ، وابن أبي شيبة في المصنف ٣٣٣/٧ (٣٦٥٧٠) وابن منده في الإيمان ٧١١/٢ (٧٠٨) ، والبيهقى في دلائل النبوة ٣٨٢/٢ ، والاصبهاني في الحجة في بيان المحجة ٤٩٢/١ (٣٣٨) ، والمقدسى في فضائل بيت المقدس ص ٧٧ (٥١) مطولا ، ص ٧٦ (٤٨) مختصرا . كلهم من طرق عن حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك به .

نسبه في الدر المنثور إلى ابن أبي شيبة ومسلم وابن مردويه من طريق ثابت ٢٥٨/٤ ونسبه ابن كثير في التفسير إلى أحمد ومسلم وقال : "وهو أصح من سياق شريك" ٧-٦/٥ ، وقال السيوطى في كتابه الآية الكبرى في شرح قصة الإسراء : "ولنبداً بأجودها وأتقنها وهو حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس فإنه جوده وأتقنه فلم ممافى غيره من التعارض" ص ١١ . وسبقه إلى هذا القاضى عياض في الشفا . ومن طريق سلمان بن المغيرة حدثنا ثابت عن أنس مرفوعا "أتيت فانطلقوا بى إلى زمزم ، فشرح عن صدرى ، ثم غسل بماء زمزم ، ثم أنزلت" .

انفرد به مسلم ، ك/الإيمان ، ب/الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفرض الصلوات ، مسلم مع شرح النووى ٢١٥/٢ ، تحفة الأشراف ١٣٦/١ (٤١٣) .

(١) فيه دليل على أن المعراج كان ليلة الإسراء خلافا لمن قال غير ذلك .

(٢) قال ابن حجر : "يفتح اللام وتشديد الموحدة ، وهى موضع القلادة من الصدر ، ومن هناك تنحر الإبل" . الفتح ٤٨٩/١٣ .

(٣) قال ابن حجر : "التور بمثناة مفتوحة . قال الداودى : قدح . وقال الجوهري : إناء يشرب منه . وقيل : هو الطست ، وقيل : يشبه الطست . وقيل : هو مثل القدر يكون من صفر أو حجارة" . فتح البارى ٣٤٩/١ .

محشوا إيماناً وحكمة ، فحشا به صدره ولغاد يده - يعنى عروق حلقه - ثم أطبقه . ثم عرج به إلى السماء الدنيا ، فضرب باباً من أبوابها ، فناداه أهل السماء ، من هذا؟ فقال: جبريل . قالوا : ومن معك؟ قال : معى محمد . قال وقد بعث؟ قال : نعم . قالوا : فمرحبا به وأهلاً ، فيستبشر به أهل السماء ، لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به فى الأرض حتى يعلمهم ، فوجد فى السماء الدنيا آدم ، فقال له جبريل : هذا أبوك فسلم عليه ، فسلم عليه ، ورد عليه آدم ، وقال : مرحبا وأهلاً بابنى ، نعم الابن أنت ، فإذا هو فى السماء الدنيا بنهرين يطردان ، فقال : ماهذان النهران يا جبريل؟ قال : هذان النيل والفرات عُنْصُرُهُما ، ثم مضى به فى السماء فإذا بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد ، فضرب يده فإذا هو مسك أذفر ، قال : ماهذا يا جبريل؟ قال هذا الكوثر الذى خبأ لك ربك ، ثم عرج إلى السماء الثانية ، فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الأولى ، من هذا؟ قال : جبريل . قالوا : ومن معك؟ قال : محمد صلى الله عليه وسلم ، قالوا : وقد بعث إليه؟ قال : نعم قالوا : مرحبا به ، وأهلاً ، ثم عرج به إلى السماء الثالثة ، وقالوا له مثل ما قالت الأولى والثانية ، ثم عرج به إلى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء الخامسة فقالوا مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السادسة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك ، كل سماء فيها أنبياء قد سماهم ، فوعيت منهم إدريس فى الثانية ، وهارون فى الرابعة ، وآخر فى الخامسة لم أحفظ اسمه ، وإبراهيم فى السادسة ، وموسى فى السابعة بفضل كلامه لله ، فقال موسى : رب لم أظن أن ترفع على أحدا ، ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله ، حتى جاء سدرة المنتهى ، ودنا الجبار رب العزة فتدلى ، حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى الله فيما أوحى خمسين صلاة على أمتك كل يوم وليلة ، ثم هبط حتى بلغ موسى ، فاحتبسه موسى ، فقال : يا محمد ، ماذا عهد إليك ربك؟ قال : عهد إلى خمسين صلاة كل يوم وليلة ، قال : إن أمتك لا تستطيع

ذلك ، فارجع فليخفف عنك ربك وعنهم ، فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كأنه يستشير في ذلك ، فأشار إليه جبريل أن نعم ، إن شئت فعلا به إلى الجبار ، فقال وهو مكانه : يارب ، خفف عنا ، فإن أمتي لا تستطيع هذا ، فوضع عنه عشر صلوات ، ثم رجع إلى موسى ، فاحتبسه ، فلم يزل يردده موسى إلى ربه حتى صارت إلى خمس صلوات ، ثم احتبسه موسى عند الخمس ، فقال : يا محمد ، والله لقد راودت بني إسرائيل قومي على أدنى من هذا فضعفوا . فتركوه ، فأمتك أضعف أجسادا ، وقلوبا ، وأبدانا ، وأبصارا ، وأسماعا ، فارجع فليخفف عنك ربك ، كل ذلك يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى جبريل ليشير عليه ، ولا يكره ذلك جبريل ، فرفعه عند الخامسة فقال : يارب ، إن أمتي ضعفاء أجسادهم ، وقلوبهم ، وأسماعهم ، وأبدانهم ، فخفف عنا ، فقال الجبار : يا محمد ، قال : لبيك وسعديك ، قال : إنه لا يبدل القول لدى كما فرضت عليك في أم الكتاب ، قال : فكل حسنة بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك فرجع إلى موسى فقال : كيف فعلت؟ فقال : خفف عنا ، أعطانا بكل حسنة عشر أمثالها . قال موسى : قد والله راودت بني إسرائيل على أدنى من ذلك فتركوه ، ارجع إلى ربك فليخفف عنك أيضا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا موسى قد والله استحييت من ربي مما اختلفت إليه ، قال : فاهبط باسم الله ، قال : فاستيقظ وهو في المسجد الحرام^(١).

(١) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/التوحيد (٩٧) ، ب/ما جاء في قوله عز وجل {وكلّم الله موسى تكليما} (٣٧) ، البخارى مع الفتح ٤٨٦/١٣ (٧٥١٧) والسياق له ، وفي ك/المناقب (٦١) ، ب/كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه (٢٤) مع الفتح ٦٧٠/٦ (٣٥٧٠) ، وك/التفسير (٦٥) ، ب/سورة إذا أعطيناك الكوثر (١) ، البخارى مع الفتح ٦٠٣/٨ (٤٩٦٤) .

ومسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفرض الصلوات ، مسلم مع شرح النووي ٢١٧/٢ ساق طرفا منه ثم قال (فزاد ونقص وقدم وأخر) تحفة الأشراف ٢٣٩/١ (٩٠٩) . =

٥ - عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة أسرى به ملجما^(١)، مسرجا^(٢)، فاستصعب عليه ، فقال له جبريل : أُمحمد تفعل هذا؟ فما ركبك أحد أكرم على الله عز وجل منه ، قال : فَارْفُضْ عَرَقًا^(٣)(٤).

-
- وأبو عوانة في مسنده ١٢٥/١ مختصرا ، ١٣٥ بطوله ، واللالكائى في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٧٦٧/٤ (١٤٢٣) .
 والبيهقى في الأسماء والصفات ٤٨٣/١ (٤١٤) مختصرا ، و ٣٥٥/٢ (٩٣٠) مطولا ، وفي السنن الكبرى ٣٦٠/١ مختصرا .
 وابن جرير الطبرى في تفسيره ٥/٨ (٢٢٠١٨) .
 والبعوى في تفسيره ٦٣/٥ ، وابن منده في الإيمان ٧١٥/٢ (٧١٣،٧١٢) .
 كلهم من طرق عن سليمان بن بلال عن شريك بن عبد الله عن أنس به .
 ونسبه في الدر المنثور إلى البخارى ومسلم وابن جرير وابن مردويه ٢٥٩/٤ .
 ونسبه ابن كثير إلى البخارى ومسلم . التفسير ٦-٥/٥ .
 (١) ملجما: "اسم مفعول من الإلجام ، قال في القاموس : ألجم الدابة ألبسها اللجام وهو ككتاب ، فارسى معرب" . تحفة الأحوذى ٥٦٤/٨ .
 (٢) مسرجا : "اسم مفعول من الإسراج ، يقال أسرجت الدابة : إذا شددت عليها السرج" . المرجع السابق .
 (٣) فارفض عرقا : "أى جرى عرقه وسال" . المرجع السابق ٥٦٤/٨ .
 (٤) أخرجه الترمذى في جامعه ، ك/ تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ من سورة بنى إسرائيل (١٨) ، ٢٨١/٥ (٣١٣١) ط/ شاكر والسياق له ، في تحفة الأحوذى ٥٦٣/٨ (٣٣٣٨) .
 وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب لانعرفه إلا من حديث عبد الرزاق ، وهو في تحفة الأشراف ٣٤٦/١ (١٣٤١) منسوبا للترمذى فقط .
 وقال الألبانى : "صحيح الإسناد" . صحيح سنن الترمذى للألبانى ٦٧/٣ (٢٥٠٣) .
 وصححه في تعليقه على مشكاة المصابيح ١٦٦٤/٣ (٥٩٢٠) .
 وأخرجه أحمد في المسند ١٦٤/٣ المرقمة (١٢٦٥٥) ، والبيهقى في الدلائل ٣٦٢/٢ وأبو يعلى في مسنده ٤٥٩/٥ (٣١٨٤) قال المحقق إسناده صحيح ، وابن حبان في صحيحه ، الإحسان ٢٣٤/١ (٤٦) قال محققه إسناده صحيح على شرط الشيخين . =

٦ - عن بريدة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما انتهينا إلى بيت المقدس ، قال جبريل بإصبعه ، فخرق بها الحجر ، وشد به البراق)^(١).

= والمقدسى فى فضائل بيت المقدس ص ٧٦ (٤٩) ، وابن جرير فى تفسيره ١٤/٨ (٢٢٠٢٧) والآجرى فى الشريعة ص ٤٢٦ ، وعبد بن حميد فى المنتخب ٩٢/٣ (١١٨٣) ، وعبد الباقي البعلى فى كتابه أربعين حديثا من رياض الجنة من آثار أهل السنة ص ٨١ (٢٥) ، وعبد الرزاق فى التفسير ٣١٧/١ (١٥٣٣) .
كلهم من طرق عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس به .
ونسبه فى الدر المنثور إلى أحمد وعبد بن حميد ، والترمذى وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى كلاهما فى الدلائل عن أنس ٢٧٦/٤ .
وذكره ابن كثير فى تفسيره ٨/٥ ونسبه إلى أحمد والترمذى .
(١) أخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/ تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ من سورة بنى إسرائيل (١٨) ، ٢٨٠/٥ (٣١٣٢) طبعة شاكر والسياق له ، ٥٦٥/٨ (٣٣٣٩) تحفة الأحوذى ، وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب .
وهو فى تحفة الأشراف ٨٤/٢ (١٩٧٥) .
وأخرجه ابن حبان فى صحيحه ٢٣٥/١ (٤٧) الإحسان ١٤٠/١ (٣٤) الموارد ، والحاكم فى مستدركه ، وقال : "حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأبو تيميلة والزبير مروزيان ثقتان" ووافقه الذهبى ٣٩٢/٢ (٣٣٧٠) .
والبزار كما ذكر ابن كثير فى التفسير ١٨/٥ .
من طرق عن أبى تيميلة ثنا الزبير بن جنادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه به ، وصححه الألبانى . انظر صحيح سنن الترمذى ٦٨/٣ (٢٥٠٤) .
وحسنه محقق الإحسان ٢٣٥/١ (٤٧) .
ونسبه ابن كثير إلى البزار والترمذى ١٨/٥ .
وفى الدر المنثور نسب إلى الترمذى والبزار والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل ٢٧٨/٤ .
وثبت عند مسلم من حديث ثابت عن أنس : (قال : فربطته بالحلقة التى يربط بها الأنبياء ...) . قال صاحب الابتهاج فى الكلام على الإسراء والمعراج : "قال الطيبى فى شرح المشكاة : فإن قلت كيف الجمع بين هذا وبين قوله فى حديث أنس : فربطته بالحلقة التى كانت تربط بها الأنبياء؟ قلت : المراد من الحلقة الموضع الذى كانت فيه الحلقة وقد أنسد فخرقه جبريل عليه السلام . انتهى .

٧ - عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : (لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدره المنتهى ، وهى فى السماء السادسة^(١) إليها ينتهى مايعرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهى مايهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : إذ يغشى السدره ما يغشى ، قال : فراش من ذهب . قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا : أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقحّمات)^(٢)(٣).

= وهذا الجمع لا يصح ، لأن الحلقة موضوعة بالباب ، والذي خرّقه جبريل بأصبعه إنما هو الصخرة ، وهى داخله فى المسجد بعيدة عن الباب .

والأولى ما قاله بعضهم فى الجمع : أن النبي صلى الله عليه وسلم ربطه أولا بالحلقة تأدبا ، واتباعا للأنبياء ، فأخذ جبريل وحله من الحلقة وخرق الصخرة وشده بها كأنه يقول : أنت لست ممن يكون مركوبه بالباب بل أنت أعلا وأغلا فلا يكون مركوبك إلا فى داخل المحل ، وهذا أمر مشاهد فى العادة بين الكبراء .

لنجم الدين الغيطى ص ٢٤٤-٢٤٥ .

(١) قال ابن رجب : "وقول ابن مسعود إن سدره المنتهى فى السماء السادسة يعارضه

حديث أنس المرفوع من طريقه كلها فإنه يدل على أنها فى السماء السابعة أو فوق السماء السابعة والمرفوع أولى من الموقوف" . فتح البارى لابن رجب ٣٢٣/٢ .

(٢) المقحّمات "بضم الميم واسكان القاف وكسر الحاء ومعناه الذنوب العظام الكبائر

التي تهلك أصحابها وتوردهم النار وتقحّمهم إياها والتقحّم الوقوع فى المهالك" . شرح النووى لمسلم ٣/٣ .

(٣) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/فى ذكر سدره المنتهى ٢/٣ مسلم بشرح

النووى والسياق له .

والنسائي فى المجتبى ، ك/الصلاة (٥) ، ب/فرض الصلاة وذكر اختلاف الناقلين

فى إسناد حديث أنس بن مالك رضى الله عنه واختلاف ألفاظهم فيه (٣) ، ٢٤٣/١ (٤٥٠) .

والترمذى فى جامعه ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة النجم (٥٣) ،

٣٦٦/٥ (٣٢٧٦) ط/شاكر وزاد (لم يعطهن نبيا كان قبله) ، وقال سفيان : فراش

من ذهب ، وأشار سفيان بيده ، فأرعداها ، وقال غير مالك بن مغول : إليها

ينتهى علم الخلق لاعلم لهم بما فوق ذلك) . =

٨ - عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (انتهيت إلى السدرة ، فإذا نبقها مثل الجرار ، وإذا أوراقها مثل آذان الفيلة فلما غشيها من أمر الله ماغشيها تحولت ياقوتا ، أو زمردا ، أو نحو ذلك)^(١).

= قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . تحفة الأحوذى ١٦٣/٩ (٣٣٣٠) ، وصححه الألبانى فى صحيح سنن الترمذى ١٠٩/٣ ، وهو فى تحفة الأشراف ١٣٨/٧ (٩٥٤٨) .

وقال ابن كثير بعد سياقه انفرد به مسلم . تفسير ابن كثير ٤٢٩/٧ . وأخرجه أحمد فى المسند ٤٢٢/١ المرقمة (٤٠١٢) ، قال أحمد شاكر فى تعليقه على المسند : إسناده صحيح ٢٤٣/٥ (٣٦٦٥) .
والبغوى فى الأنوار ٥٠/١ (٤٩) ، والبيهقى فى الدلائل ٣٧٢/٢ ، وابن جرير فى تفسيره ٥١٤/١١ (٣٢٤٩٢) .

ونسبه فى الدر المنثور إلى أحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن مسعود ١٦١/٦ ، وفى ٢٨٣/٤ نسبه إلى مسلم والترمذى والنسائى وابن مردويه ، وساقه ابن كثير فى التفسير فى موضعين ٢٨/٥ نسبه للبيهقى ومسلم ، وفى ٤٢٩/٧ لأحمد ومسلم .
أخرجه أحمد فى المسند ١٢٨/٣ المرقمة (١٢٢٨٦) والسياق له . (١)

وابن جرير الطبرى فى جامع البيان ٥١٥/١١ (٣٢٤٩٦) .
وابن أبى عاصم فى السنة ص ٢٦٢ قال الألبانى : "إسناده جيد وهو على شرط مسلم" .

وقال عن إسناده أحمد : "إسناده صحيح على شرط الشيخين" .
وابن أبى شيبه فى المصنف ٣٣٦/٧ (٣٦٥٧٨) ، وهو طريق ابن أبى عاصم التى حكم عليها الألبانى .

كلهم من طرق عن حميد عن أنس به .

٩ - عن أنس رضى الله عنه قال : (لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء قال : أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ مجوف ، فقلت ماهذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر)^(١).

١٠ - عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به : أنه لم يمر على ملأ من الملائكة إلا أمره أن مر أمتك بالحجامة)^(٢).

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/ التفسير (٦٥) ، ب/ سورة إنا أعطيناك الكوثر ، البخارى مع الفتح ٦٠٣/٨ (٤٩٦٤) ، وانظر تحفة الأشراف ٣٣٧/١ (١٢٩٩) . وذكر فى التحفة أنه عند مسلم كذلك ولم أجده .

قال ابن حجر فى النكت الطراف : "أورده الحميدى فى أفراد البخارى" . النكت الطراف مع تحفة الأشراف ٣٣٧/١ (١٢٩٩) .

(٢) أخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/ الطب (٢٩) ، ب/ ماجاء فى الحجامة (١٢) ، ٣٤٢/٤ (٢٠٥٢) ط/ شاكر ، والسياق له .

وفى تحفة الأحوذى ٢١٠/٦ (٢١٢٧) قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب من حديث ابن مسعود ، وقال الألبانى : "صحيح" . صحيح سنن الترمذى ٢٠٤/٢ (١٦٧٢) .

وحسنه محقق جامع الأصول ٥٤٥/٧ (٥٦٨٠) ، وهو فى تحفة الأشراف ٧٦/٧ (٩٣٦٤) .

وأخرجه ابن ماجه فى سننه فى ك/ الطب (٣١) ، ب/ الحجامة (٢٠) ، ١١٥١/٢ (٣٤٧٩) من حديث أنس بن مالك مرفوعاً نحوه ، وهو فى تحفة الأشراف ٣٦٧/١ (١٤٤٨) لابن ماجه فقط من طريق كثير بن سليم عن أنس به . قال البوصيرى : "هذا إسناد ضعيف ، لضعف كثير وجبارة ، وله شاهد من حديث ابن مسعود ، رواه الترمذى . ورواه الحاكم والترمذى من حديث ابن عباس . ورواه البزار فى مسنده من حديث ابن عمر" . مصباح الزجاجة فى زوائد ابن ماجه ١٢٦/٣ (١٢١١) .

وقال الألبانى : "صحيح" . صحيح سنن ابن ماجه ٢٥٩/٢ (٢٨٠٢) . وأخرجه ابن عدى فى الكامل ٦٤/٦ ، والعراقى فى الأربعين العشارية ص ٢٢٠ (٣٨) كلاهما من طريق ابن ماجه . =

وأخرجه الترمذى فى جامعہ، ك/ الطب (٢٩) ، ب/ ماجاء فى الحجامة (١٢) = ٣٤٢/٤ (٢٠٥٣) ط/ شاكر ، وتحفة الأحوذى ٢١١/٦ (٢١٢٨) من حديث ابن عباس بزيادات .

قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب لانعرفه إلا من حديث عباد بن منصور . وهو فى تحفة الأشراف ١٤٥/٥ (٦١٣٧) .

قال الألبانى : "صحيح دون قوله لده العباس" . صحيح سنن الترمذى ٢٠٤/٢ (١٦٧٣) .

وأخرجه أحمد فى المسند ٣٥٤/١ المرقمة (٣٣١٥) ، قال أحمد شاكر فى تعليقه على المسند : إسناده صحيح ١٠٨/٥ (٣٣١٦) .

وابن ماجه فى سننه ، ك/ الطب (٣١) ، ب/ الحجامة (٢) ، ١١٥١/٢ (٣٤٧٧) مختصر نحو حديث ابن مسعود . قال الألبانى : صحيح . انظر صحيح سنن ابن ماجه ٢٥٩/٢ (٢٨٠١) .

وعبد بن حميد فى المنتخب ٥٠٠/١ (٥٧٢) ، والعقلى فى الضعفاء الكبير ١٣٦/٣ فى ترجمة عباد بن منصور ، والحاكم فى المستدرک ٢٣٣/٤ (٧٤٧٣) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وقال الذهبي : "صحيح" . وفى ٤٥٣/٤ (٨٢٥٣) قال الحاكم مثل الأول . وقال الذهبي : "لا" .

والطبرانى فى الكبير ٣٢٥/١١ (١١٨٨٧) ، وابن أبى حاتم فى العلل ٢٦٠/٢ (٢٢٧٤) ، وابن الجوزى فى العلل ٣٩٣/٢ (١٤٦٧) ، والذهبي فى الميزان ٣٧٧/٢ كلهم من طرق عن عباد بن منصور به كما تقدم مثل الترمذى .

وأخرجه الطبرانى فى الكبير ٢٧٤/١٩ (٦٠٠) من حديث مالك بن صعصعة نحو حديث ابن مسعود ، وهو فى مجمع البحرين ١٢٦/٧ (٤١٧١) قال الهيثمى : "رجالہ رجال الصحيح" . مجمع الزوائد ٩٤/٥ .

وقال الألبانى عن هذا الحديث : "رجالہ رجال الصحيح" . السلسلة الصحيحة له ٣٣٤/٥ .

وأخرجه البزار كما فى كشف الأستار ٣٨٨/٣ (٣٠٢٠) من حديث ابن عمر ، وأورده الهيثمى فى المجمع ولكنه أخطأ فجعله من حديث ابن عباس وقال : "رواه البزار وفيه عطف بن خالد وهو ثقة تكلم فيه" ٩٤/٥ ، وانظر السلسلة الصحيحة للألبانى ٣٣٤/٥ (٢٢٦٣) .

١١ - عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ليلة أسرى بى مررت على جبريل فى الملاء الأعلى ، كالحلس^(١) البالى من خشية الله عز وجل)^(٢).

١٢ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما كانت الليلة التى أسرى بى فيها ، أتت على راحة طيبة ، فقلت : يا جبريل ، ماهذه الراحة الطيبة؟ فقال : هذه راحة ماشطة ابنة فرعون وأولادها ، قال : قلت : وما شأنها؟ قال : بينا هى تمشط ابنة فرعون ذات يوم إذ سقطت المِدرى^(٣) من يديها ، فقالت : بسم الله ، فقالت لها ابنة فرعون : أبى؟ قالت : لا ، ولكن ربى ورب أبيك الله ، قالت : أخبره بذلك؟ قالت : نعم . فأخبرته فدعاها ، فقال : يا فلانة ، وإن لك ربا غيرى؟

(١) الحلس : (هو الكساء الذى يكون على ظهر البعير تحت الرحل) . منال الطالب ص ٩٥ .

(ويقال : فلان حلس من أحلاس البيت : للذى لا يبرح البيت) . تهذيب اللغة ٣١١/٤ ، وانظر لسان العرب ٥٤/٦-٥٥ ، ولعل المراد والله أعلم : أى أنه من خشيته لله تعالى ثبت فى موضعه شبهه بحلس البعير فى لزومه لموضعه ، والله أعلم .

(٢) أخرجه ابن أبى عاصم فى السنة ٢٧٦/١ (٦٢١) والسياق له .

والطبرانى فى الأوسط كما فى مجمع البحرين ٩٧/١ (٥٧) من طريقين كلاهما عن عبيد الله بن عمرو وموسى بن أعين عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر به ، قال الهيثمى : "رواه الطبرانى فى الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح" المجمع ٨٣/١ وقال فى الدر المنثور : وأخرج الطبرانى فى الأوسط وابن مردويه بسند صحيح عن جابر به ٢٨٠/٤ .

وحسنه الألبانى فى تعليقه على كتاب السنة لابن أبى عاصم ٢٧٦/١ (٦٢١) . وانظر: السلسلة الصحيحة للألبانى ٣٦٢/٥-٣٦٣ (٢٢٨٩) .

(٣) المدرى المراد به المشط كما جاء ذلك مصرحا به فى رواية أبى يعلى من طريق هدية بن خالد عن حماد به ٣٩٤/٤ (٢٥١٧) ، وعند الحاكم من طريق عفان بن مسلم عن حماد به ٥٣٨/٢ (٣٨٣٥) وغيرهما .

قالت : نعم ، ربى وربك الله . فأمر ببقرة^(١) من نحاس ، فأحميت ، ثم أمر بها أن تلقى هى وأولادها فيها ، قالت له : إن لى إليك حاجة . قال : وما حاجتك ؟ قالت : أحب أن تجمع عظامى ، وعظام ولدى فى ثوب واحد ، وتدفننا . قال : ذلك لك علينا من الحق . قال : فأمر بأولادها فألقوا بين يديها واحدا واحدا إلى أن انتهى ذلك إلى صبي لها مرضع ، وكأنها تقاعست من أجله . قال : يا أُمَّة ، اقتحمى فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ، فافتحمت . قال : قال ابن عباس رضى الله عنه : تكلم أربعة صغار عيسى بن مريم عليه السلام ، وصاحب جريج ، وشاهد يوسف وابن ماشطة ابنة فرعون^(٢).

١٣ - عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما عرج بى ، مررت بقوم لهم أظفار من نحاس ، يخمشون وجوههم ، وصدورهم ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين

(١) "قال الحافظ أبو موسى : الذى يقع لى فى معناه أنه لا يريد شيئا مصوغا على صورة البقرة ، ولكنه ربما كانت قدرا كبيرة واسعة ، فسمها بقرة ، مأخوذا من التبقر : التوسع ، أو كان شيئا يسع بقرة تامة بتوابلها فسميت بذلك " . النهاية ١٤٥/١ .

(٢) أخرجه أحمد فى المسند ٣٠٩/١ المرقمة (٢٨٢١) والسياق له ، (٢٨٢٣، ٢٨٢٢) . (٢٨٢٤) .

وقال أحمد شاكر فى تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٥٩٥/٤ (٢٨٢٢) . وقال ابن كثير : "إسناده لا بأس به ولم يخرجوه" التفسير ٢٧/٥ نسبة للبيهقى . وأخرجه الطبرانى فى الكبير ٣٥٦/١١ (١٢٢٨٠، ١٢٢٧٩) .

والحاكم فى المستدرک وصححه ووافقه الذهبى ٥٣٨/٢ (٣٨٣٥) .

وأبو يعلى فى مسنده ٣٩٤/٤ (٢٥١٧) وصحح إسناده المحقق .

وابن حبان ، الإحسان ١٦٣/٧ (٢٩٠٤، ٢٩٠٣) .

وفى الموارد ١٤٢/١ (٣٧، ٣٦) وصححه المحقق . =

يأكلون لحوم الناس ، يقعون في أعراضهم^(١).

= والبيهقي في الدلائل ٣٨٩/٢ ، والذهبي في السيرة النبوية ص ٢٧٠ وحسنه ، وفي سير أعلام النبلاء ١١٣/٦ ، والدارمي في الرد على الجهمية ص ٢٧٣ ط/النشار مختصرا ، واليزار في كشف الأستار ٣٧/١ (٥٤) كلهم من طرق عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به. وصححه الطهروني في الإسرائء والمعراج ص ٥٦ .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ، ك/الفتن (٣٦) ، ب/الصبر على البلاء (٢٣) ، ١٣٣٧/٢ (٤٠٣٠) ، تحفة الأشراف ٢٧/١ (٥٠) ابن ماجه فقط من حديث أبي بن كعب ، قال محقق الإحسان عن إسناد ابن ماجه : "وهذا سند حسن في الشواهد سعيد بن بشر يتكلمون في حفظه وهو محتمل" ١٦٦/٧ .

وحديث ابن عباس نسبه في الدر المنثور إلى أحمد والنسائي واليزار والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل بسند صحيح عن ابن عباس به ٢٧٧/٤ ، وحديث أبي بن كعب نسبه إلى ابن ماجه وابن مردويه ٢٧٧/٤ ولم أجده عند النسائي ، وانظر تحفة الأشراف ٤٣٠/٤-٤٣٢ .

(١) أخرجه أبو داود في سننه ، ك/الأدب ، ب/في الغيبة (٤٠) ١٥٢/١٣ (٤٨٦٨) ، مع عون المعبود ، ١١٩/١٩ مع بذل المجهود والسياق له . تحفة الأشراف ٢١٨/١ (٨٢٨) .

وصححه الألباني ، انظر صحيح سنن أبي داود ٩٢٣/٣ (٤٠٨٢) ، وفي السلسلة الصحيحة ٥٩/٢ (٥٣٣) .

وأخرجه أحمد في مسنده ٢٢٤/٣ المرقمة (١٣٣٢٥) . وأخرجه الطبري في صريح السنة ٣٩/٢٨ ، قال المحقق : "إسناده صحيح" . وابن أبي الدنيا في كتاب الغيبة والنميمة ٢٦/٤٥ وصححه محققه ، وفي كتاب الصمت وآداب اللسان ١٦٩ (١٦٥) وصححه محققه . والطبراني في الأوسط ٣٣-٣٢/١ (٨) .

كلهم من طرق عن أبي المغيرة ثنا صفوان حدثني راشد بن سعد وعبد الرحمن بن جبير عن أنس به .

وذكره أبو داود مرسلا في سننه غير ماتقدم . انظر بذل الجهود ١١٩/١٩ . قال العراقي : "رواه أبو داود مسندا ومرسلا والمسند أصح" اتخاف السادة المتقين ٥٣٣/٧ .

وقال الألباني : "أخرجه أحمد وأبو داود وسنده صحيح وقد روى مرسلا لكن المسند أصح كما قال العراقي في تخريج الإحياء" . فقه السيرة للغزالي ص ١٤٤ حاشية (١) ، ونسبه في الدر إلى أحمد وأبي داود عن أنس ٢٧٨/٤ . =

١٤ - عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما أسرى بى مررت برجال تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء خطباء من أمتك ، يأمرون الناس بالبر ، وينسون أنفسهم ، وهم يتلون الكتاب ، أفلا يعقلون) (١).

= وقال محقق جامع الأصول : رواه أحمد والضياء فى المختارة وهو حديث صحيح ٤٤٨/٨ (٦٢١٥) فى تحفة الأشراف منسوبا إلى أبى داود ٢١٨/١ (٨٢٨) .
 وذكره ابن كثير فى تفسيره ٨/٥ ، ونسبه إلى أحمد وأبى داود .
 (١) أخرجه أحمد فى المسند ٢٣١/٣ المرقمة (١٣٤٠٦) والسياق له .
 وفى ١٣٩/٣ المرقمة (١٣٤٩٩) ، ١٨٠/٣ المرقمة (١٢٨٤٠) ، ١٢٠/٣ المرقمة (٢١٩٥) .

وعبد بن حميد فى المنتخب ١١٣/٣ (١٢٢٠) ، وابن أبى شيبة فى المصنف ٣٣٥/٧ (٣٦٥٧٦) ، وأبى يعلى فى المسند ٦٩/٧ (٣٩٩٢) ، ٧٢/٧ (٣٩٩٦) .
 والبعث فى شرح السنة ٣٥٣/١٤ (٤١٥٩) وقال : "هذا حديث حسن" ، وحسنه المحقق أيضا .

وفى الزهد لابن المبارك ص ٢٨٢ (٨١٩) ، وابن أبى الدنيا فى كتاب الصمت وآداب اللسان ص ٢٤٩ (٥٠٩) قال محققه : "إسناده ضعيف والحديث حسن" .
 وابن مردويه كما ذكر ابن كثير ١٢٢/١ كلهم من طرق عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عن أنس به .

وأبو داود الطيالسى فى مسنده ص ٢٧٤ (٢٠٦٠) من طريق على بن زيد به .
 وصححه الألبانى بمجموع طرقه فى السلسلة الصحيحة ٥٢٢/١ (٢٩١) .
 ونسبه فى الدر المنثور إلى وكيع وابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخارى وابن أبى داود فى البعث وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان وأبو نعيم فى الحلية وابن مردويه والبيهقى فى شعب الإيمان عن أنس به ١٢٦/١ .

وله طرق أخرى عن أنس انظر :
 ابن حبان ، الإحسان ٢٤٩/١ (٥٣) ، وصححه المحقق بالمتابعات ، والموارد ١٤١/١ (٣٥) قال المحقق إسناده صحيح ، وأبو يعلى ١١٨/٧ (٤٠٦٩) قال المحقق رجاله رجال الصحيح .

وابن أبى حاتم فى التفسير ١٥١/١ (٤٧٦) ، وأبو نعيم فى الحلية ٤٣/٨ - ٤٤ ، وعبد الرزاق فى التفسير ٣١٧/١ - ٣١٨ (١٥٣٥) .

١٥ - عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (رَأَيْتَ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي مُوسَى ، رَجُلًا آدَمَ^(١) ، طَوَّالًا^(٢) ، جَعْدًا^(٣) ، كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ^(٤) ، وَرَأَيْتَ عِيسَى ، رَجُلًا مَرْبُوعًا ، أَوْ مَرْبُوعَ الْخَلْقِ^(٥) ، إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ ، سَبَطَ الرَّأْسَ^(٦) ، وَرَأَيْتَ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ ، وَالدَّجَالَ فِي آيَاتِ أَرَاهُنَّ اللَّهُ إِيَّاهُ ، {فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ} [سورة السجدة : ٢٣] (٧).

(١) آدَمَ : "الآدم الأبيض الذى فيه قليل حمرة أو سواد ، يقال رجل آدم : بَيِّن الأدمة" . منال الطالب ص ٢٥٥ . وقال ابن حجر : "آدم بالمد أى : أسمر" . الفتح ٤٩٥/٦ .

(٢) "طوال : بالضم أطول من الطويل ، يقال : طويل وطوال" . منال الطالب ص ٢٥٥ .

(٣) جعد : فيه معنيان ، الأول : اكتناز اللحم ، والثانى : جعودة الشعر . قال النووى : "والمعنيان فيه - أى فى موسى - جائزان ، وتكون جعودة الشعر على المعنى الثانى ليست جعودة القلط بل معناها أنه بين القلط والسبط والله أعلم" . شرح مسلم ٢٢٧/٢ ، لأنه ورد فى رواية ابى هريرة التالية أنه رجل الشعر أى : غير جعد .

(٤) شنوءة : (بفتح المعجمة وضم النون وسكون الواو بعدها همزة ثم هاء تأنيث ، حى من اليمن ينسبون إلى شنوءة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك ابن نصر بن الأزد ، وَلَقِبَ شَنْوَةَ لَشَنَانٍ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ . وقال الداودى : رجال الأزد معروفون بالطول) . فتح البارى ٤٩٤/٦ - ٤٩٥ .

(٥) المربوع : (المعتدل القامة ، وسطا بين الطويل والقصير) . منال الطالب ص ٢٠١ .

(٦) (السبط : بفتح الباء وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز إسكان الباء مع كسر السين وفتحها على التخفيف ، كما فى كتف وبابه . قال أهل اللغة الشعر السبط هو المسترسل ليس فيه تكسر) . شرح مسلم للنووى ٢٢٧/٢ .

(٧) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/بدء الخلق (٥٩) ، ب/إذا قال أحدكم آمين والملائكة فى السماء فوافقت إحداها الأخرى غفر له ماتقدم من ذنبه (٧) ، البخارى مع الفتح ٣٦٢/٦ (٣٢٣٩) والسياق له .

وفى ك/أحاديث الأنبياء (٦٠) ، ب/قول الله تعالى {وهل أتاك حديث موسى} ، {وكلم الله موسى تكليما} (٢٤) (٣٣٩٦) البخارى مع الفتح ٤٩٤/٦ (٣٣٩٦) معلقا . =

١٦ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ليلة أسرى بى رأيت موسى ، وإذا هو رَجُلٌ ضَرْبٌ^(١)، رَجُلٌ^(٢) كأنه من رجال شَنْوَةٍ ، ورأيت عيسى فإذا هو رجل رُبْعَةٌ أحمر كأنما خرج من دِيَّاس^(٣)، وأنا أشبه ولد إبراهيم صلى الله عليه وسلم به . ثم أتيت بإناءين فى أحدهما لبن ، وفى الآخر خمر ، فقال : اشرب أيهما شئت ، فأخذت اللبن فشربته ، فقليل : أخذت الفطرة ، أما إنك لو أخذت الخمر غوت أمتك^(٤)).

= ومسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفرض الصلوات ، مسلم مع شرح النووى ٢/٢٢٦، ٢٢٧ ، وفى تحفة الأشراف نسبة للبخارى ومسلم ٣٨٥/٤ (٥٤٢٢) .

وأخرجه ابن منده فى الإيمان ٧٣٥/٢ (٧٢٢، ٧٢١) ، ٧٣٤/٢ (٧١٩) .
وأحمد فى المسند ٣٤٢/١ المرقمة (٣١٧٩، ٣١٧٨) .

واللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٧٧١/٤ (١٤٢٦، ١٤٢٥) ، ١٤٢٧ .

ونسبه فى الدر المنثور إلى البخارى ومسلم والطبرانى وابن مردويه من طريق قتادة عن أبى العالية عن ابن عباس به ٢٧٩/٤ .

وساقه ابن كثير فى التفسير ٢٦/٥-٢٧ نسبه للبيهقى ومسلم .
(١) قوله رجل ضرب "عنى بذلك أنه خفيف اللحم غير غليظ ولا ثقيل ، وبذلك يوصف كل خفيف الجسم ، ذكى القلب من الرجال" . تهذيب الآثار للطبرى ٩١/٢ .

وقال ابن حجر : "أى : نحيف" . الفتح ٤٩٤/٦ .

(٢) "رجل : بفتح الراء وكسر الجيم أى : دهين الشعر مسترسله . وقال ابن السكيت : شعر رجل أى غير جعد" . الفتح ٤٩٤/٦ .

(٣) ديماس : فسر فى رواية مسلم بأنه الحمام . شرح مسلم للنووى ٢/٢٣٢ . "وقال الجوهري فى صحاحه فى هذا الحديث قوله خرج من ديماس يعنى فى نضارته وكثرة ماء وجهه كأنه خرج من كن ..." . المرجع السابق .

(٤) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/أحاديث الأنبياء (٦٠) ، ب/قول الله تعالى {وهل أتاك حديث موسى} ، {وكلم الله موسى تكليماً} (٢٤) البخارى مع الفتح ٤٩٣/٦ (٣٣٩٤) والسياق له . وفى ب/قول الله {واذكر فى الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها} (٤٨) مع الفتح ٥٤٩/٦ (٣٤٣٧) ، وفى ك/التفسير (٦٥) ب/أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام (٣) ، البخارى مع الفتح ٢٤٣/٨ =

١٧ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ليلة أسرى بنى الله صلى الله عليه وسلم ودخل الجنة ، فسمع من جانبها وجسا^(١) ، قال : يا جبريل ، ماهذا؟ قال : هذا بلال المؤذن ، فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم حين جاء إلى الناس : قد أفلح بلال ، رأيت له كذا وكذا . قال : فلقية موسى صلى الله عليه وسلم فرحب به ، وقال : مرحبا بالنبي الأمى ، قال : فقال : وهو رجل آدم ، طويل ، سَبَطُ شعره ، مع أذنيه أو فوقهما ، فقال : من هذا يا جبريل؟ قال هذا موسى عليه السلام ، قال : فمضى فلقية عيسى ، فرحب به ، وقال من هذا يا جبريل؟ قال : هذا عيسى ، قال : فمضى فلقية شيخ جليل مهيب فرحب به ، وسلم عليه ، وكلهم يسلم عليه ، قال : من هذا يا جبريل؟ قال : هذا أبوك إبراهيم ، قال : فنظر في النار ، فإذا قوم يأكلون الجيف ، فقال : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأى رجلا ، أحمر ، أزرق ، جعدا ، شعثا إذا رأيت^(٢) ، قال : من هذا

= (٤٧٠٩) ، ك/الأشربة (٧٤) ، ب/قول الله تعالى {إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون} (١) مع الفتح ٣٣/١٠ (٥٥٧٦) ، ب/شرب اللبن وقول الله تعالى {يخرج من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشارين} (١٢) ، البخارى مع الفتح ٧٢/١٠ (٥٦٠٣) مختصرا .
ومسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال ، مسلم مع شرح النووى ٢٣٣/٢ .
والترمذى فى جامعہ ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة بنى إسرائيل (١٨) ٢٨٠/٥ (٣١٣٠) ، ط/شاكر ، قال أبو عيسى : "هذا حديث حسن صحيح" تحفة الأشراف ٤٩/١٠ (١٣٢٧٠) .
وأحمد فى المسند ٢٨٢/٢ المرقمة (٧٧٧٢) .
وابن جرير الطبرى فى جامع البيان ١٤/٨ (٢٢٠٢٥) ومرسلا عن سعيد بن المسيب (٢٢٠٢٦) .

ونسبه فى الدر المنثور إلى البخارى ومسلم وابن جرير عن أبى هريرة به ٢٧٨/٤ وساقه ابن كثير فى التفسير ٣٧/٥ ونسبه للبخارى ومسلم .

(١) "الوجس : بفتح الواو وسكون الجيم الصوت الخفى" . الفتح الربانى ٢٥٥-٢٥٤/٢٠

(٢) "قوله : شعثا ، أى : منظره قبيح لو ساخته" . المرجع السابق ٢٥٥/٢٠ .

يا جبريل؟ قال : هذا عاقر الناقة . قال : فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلى ، فالتفت ثم التفت فإذا النبيون أجمعون يصلون معه ، فلما انصرف جىء بقدرحين ، أحدهما عن اليمين ، والآخر عن الشمال فى أحدهما لبن ، وفى الآخر عسل ، فأخذ اللبن فشرب منه فقال الذى كان معه القدح : أصبت الفطرة^(١).

١٨ - عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : لما كان ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ، لقي إبراهيم وموسى وعيسى ، فتذاكروا الساعة فبدأوا بإبراهيم ، فسألوه عنها ، فلم يكن عنده منها علم . ثم سألوا موسى ، فلم يكن عنده منها علم . فرد الحديث إلى عيسى بن مريم ، فقال : قد عهد إلى فيما دون وُجِبَتْهَا ، فأما وَجِبَتْهَا فلا يعلمها إلا الله . فذكر خروج الدجال ، قال : فَأَنْزَلَ فَأَقْتَلَهُ . ف يرجع الناس إلى بلادهم ، فيستقبلهم بأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون . فلا يرون بقاء إلا شربوه ، ولا شىء إلا أفسدوه ، فَيَجَارُونَ إلى الله ، فأدعو الله أن يميتهم فَتَنْتِنُ الأرض من ريحهم . فَيَجَارُونَ إلى الله ، فأدعو الله ، فيرسل السماء بالماء فيحملهم فيلقيهم فى البحر .

ثم تُنْسَفُ الجبال وتُمدُّ الأرض مَدَّ الأديم . فعهد إلى : متى كان ذلك ، كانت الساعة من الناس كالحامل التى لا يدرى أهلها متى تَفْجَأُهم بِوَلَادَتِهَا .

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٢٥٧/١ المرقمة (٢٣٢٣) والسياق له .

وقال أحمد شاكر فى تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٩٣/٤ (٢٣٢٤) . وساقه ابن كثير فى تفسيره وقال : "إسناده صحيح ، ولم يخرجوه" ٢٥/٥ - ٢٦ . ونسبه فى الدر المنثور إلى أحمد وابن مردويه وأبى نعيم فى الدلائل والضياء فى المختارة بسند صحيح عن ابن عباس ٩٧٩/٤ . وحسنه الطهرونى فى الإسرائ والمعراج ص ٥٥ رقم (١٩) .

قال العوام : ووجد تصديق ذلك في كتاب الله تعالى : {حتى إذا
فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ} [سورة الأنبياء :
٩٦]. (١)

١٩ - عن عبد الله بن حوالة الأزدي رضى الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : (رأيت ليلة أسرى بي عمودا أبيض ، كأنه لؤلؤة
تحملة الملائكة ، قلت : ما تحملون؟ قالوا : عمود الإسلام أمرنا أن نضعه
بالشام) (٢).

- (١) أخرجه ابن ماجه في سننه ، ك/الفتن (٣٦) ، ب/فتنة الدجال وخروج عيسى بن
مريم وخروج يأجوج ومأجوج (٣٣) ١٣٦٥/٢ (٤٠٨١) والسياق له .
قال البوصيري : "هذا إسناد صحيح رجاله ثقات ... " مصباح الزجاجة في زوائد
ابن ماجه ٢٦١/٣ ، تحفة الأشراف ١٥/٧ (٩٥٩٠) .
وأخرجه أحمد في المسند ٣٧٥/١ المرقمة (٣٥٥٥) .
قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ١٨٩/٥ (٣٥٥٦) .
والحاكم في المستدرک ٥٣٤/٤ (٨٥٠٢) وقال : "هذا حديث صحيح الإسناد ولم
يخرجاه" ، ووافقه الذهبي . وأخرجه كذلك في ٥٨٨/٤ (٨٦٣٨) .
وأبو يعلى في المسند ١٩٦/٩ (٥٢٩٤) وحسن إسناده المحقق .
وابن جرير في التفسير ٨٦/٩ (٢٤٨١٢، ٢٤٨١١) مختصرا فيهما .
من طرق عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن ابن
مسعود به .
ونسبه في الدر المنثور إلى سعيد بن منصور وأحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه
وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث
والنشور عن ابن مسعود به ٢٨٠/٤ .
وساقه ابن كثير في التفسير ونسبه إلى أحمد وابن ماجه ٢٩/٥-٣٠ .
(٢) أخرجه الربعي في فضائل الشام ودمشق مطولا ، كتاب تخريج أحاديث فضائل
الشام ودمشق للألباني مجردة عن الأسانيد ص ٢٨ (٩) والسياق له .
 وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد بزيادة وقال : "رواه الطبراني ورجاله رجال
الصحيح غير صالح بن رستم وهو ثقة" . المجمع ٦١/١٠ .
وفي المجمع عمود الكتاب بدل عمود الإسلام .
وأورده ابن حجر في فتح الباري وفيه كأنه لواء بدل لؤلؤة . =

٢٠ - عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (أتيت - وفي رواية هذاب - مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره) (١).

= وعمود الكتاب مثل المجمع ، ونسبه إلى الطبراني وقال : "بسنده حسن" . فتح الباري ٤٢٠/١٢ .

وصحح الحديث الألباني في تخريج أحاديث فضائل الشام ودمشق ص ٢٨-٣٢ . وانظر الإسراء والمعراج للطهوني ص ٦٧ . ونسبه السيوطي في الدر المنثور إلى ابن أبي حاتم ٢٨٨/٤ . أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الفضائل ، ب/فضائل موسى عليه السلام ، مسلم (١) مع شرح النووى ١٣٣/١٥ والسياق له .

والنسائي في المجتبى ، ك/قيام الليل وتطوع النهار (٢٠) ، ب/ذكر صلاة نبي الله موسى عليه السلام وذكر الاختلاف على سليمان التيمي فيه (١٥) ، ٢٣٧/٣ . (١٦٣٠، ١٦٣١، ١٦٣٢، ١٦٣٣، ١٦٣٤، ١٦٣٥، ١٦٣٦) .

انظر تحفة الأشراف ١٣٤/١ (٤٠٣) ، ١٢١/١ (٣٣١) ، ٢٣٢/١ (٨٨٢) . وأحمد في المسند ١٢٠/٣ المرقمة (١٢١٩٤) ، ١٤٨/٣ المرقمة (١٢٤٨٨) ، ٢٤٨/٣ المرقمة (١٣٥٧٨) ، والبغوى في شرح السنة ٣٥١/١٣ (٣٧٦٠) ، وفي الأنوار ٥٢/١ (٥٢) .

وأبو نعيم في الحلية ٢٥٣/٦ ، وابن أبي شيبة في المصنف ٣٣٥/٧ (٣٦٥٧٥) ، وأبو يعلى في المسند ١٢٧/٧ (٤٠٨٥) ، ٧١/٦ (٣٣٢٥) ، ١٢٧-١٢٦/٧ (٤٠٨٤) . وزاد : (قال أنس ذكر أنه حمل على البراق فأوثق الدابة أو قال الفرس ، قال أبو بكر صفها لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي كذه وذو فقال أشهد أنك رسول الله وكان أبو بكر رضى الله عنه قد رآها) وصححه محقق مسند أبي يعلى .

وأخرجه بالزيادة البيهقي في الدلائل ٣٦١/٢ ، ونسب السيوطي هذه الأخيرة إلى أبي يعلى وابن مردويه والبيهقي عن أنس ٢٧٧/٤ .

قال السيوطي وأخرج ابن النجار في تاريخه عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل بالبراق فقال له أبو بكر رضى الله عنه قد رأيته يارسول الله قال : صفها لي ، قال بدنة قال صدقت قد رأيته ياأبا بكر . الدر ٢٨٨/٤ =

٢١ - عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لقيت إبراهيم ليلة أسرى بي ، فقال : يا محمد ، أقرىء أمتك منى السلام ، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان^(١) ، وأن غراسها ، سبحان الله والحمد لله ، ولآله إلا الله ، والله أكبر^(٢)) .

٢٢ - عن أبي أيوب الأنصارى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به مر على إبراهيم ، فقال : (من معك يا جبريل ؟ قال : هذا محمد . فقال له إبراهيم : مر أمتك فليكثرُوا من غراس الجنة ، فإن تربتها طيبة ، وأرضها واسعة . قال : وما غراس الجنة ؟ قال : لاحول ولا قوة إلا بالله^(٣)) .

= وعبد بن حميد فى المنتخب ١٠٣/٣ (١٢٠٣) ، وابن خزيمة فى التوحيد ٨٨٢/٢ (٥٩٢) ، والبيهقى فى حياة الأنبياء ص ٤٥ (٩،٨،٧) ، وابن حبان ٢٤١/١ (٥٠،٤٩) الإحسان .

ونسبه فى الدر إلى ابن أبى شيبة ومسلم والنسائى وابن مردويه والبيهقى فى كتاب حياة الأنبياء عن أنس به ٢٧٦/٤ .

(١) قيعان : "جمع قاع ، وهو المكان المستوى الواسع فى وطاء من الأرض يعلوه ماء السماء فيمسكه ويستوى نباته ، ويجمع القاع : قيعة وقيعان" . جامع الأصول ٣٨٠/٤ .

(٢) أخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/الدعوات (٤٩) ، ب(٥٩) وقال : "هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن مسعود" ٤٧٦/٥ (٣٤٦٢) ط/شاكر والسياق له . تحفة الأشراف ٧٦/٧ (٩٣٦٥) .

والطبرانى فى المعجم الصغير ٣٢٦/١ (٥٣٩) الروض الدانى إلى المعجم الصغير للطبرانى وهو فى مجمع البحرين ٣٣٣/٧ (٤٥٤٥) ، وعبد الباقي البعلى الدمشقى فى كتاب الأربعون حديثاً من رياض الجنة من آثار أهل السنة ص ٧٥ (٢٢) ، وابن حجر فى نتائج الأفكار وحسنه بالشواهد ٩٨/١-١٠٠ ، والخطيب فى تاريخه ٢٩٢/٢ ، وحسنه الألبانى فى صحيح سنن الترمذى ١٦٠/٣ (٢٧٥٥) ، وحسنه محقق جامع الأصول ٣٧٩/٤ (٢٤٢٨) ، وقواه بالشواهد الألبانى فى السلسلة الصحيحة ١٦٥/١ (١٠٥) .

ونسبه فى الدر المنثور إلى الترمذى والطبرانى وابن مردويه عن ابن مسعود ٢٨١/٤ (٣) أخرجه أحمد فى المسند ٤١٨/٥ وفى المرقمة (٢٣٥٤٢) والسياق له . وابن حبان فى صحيحه ، الإحسان ١٠٣/٣ (٨٢١) . =

٢٣ - عن زر بن حبیش قال : قلت لحذيفة بن اليمان : أصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس؟ قال : لا ، قلت : بلى ، قال : أنت تقول ذاك يا أصلع ، بما تقول ذلك؟ قلت : بالقرآن ، بينى وبينك القرآن ، فقال حذيفة : من احتج بالقرآن فقد - قال سفيان : يقول فقد احتج ، وربما قال أفلح فقال : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى} [سورة الإسراء : ١] قال : أفتراه صلى فيه؟ قلت لا ، قال لو صلى فيه لكتب^(١) عليكم فيه الصلاة كما كتبت الصلاة في المسجد الحرام . قال حذيفة : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدابة ، طویل الظهر ، ممدود هكذا ، خطوه مد بصره ، فما زايلا ظهر البراق حتى رأيا الجنة والنار ووعد الآخرة أجمع ، ثم رجعا عودهما على بدئهما ، قال : ويتحدثون أنه ربطه ، لم أيفر منه؟ وإنما سخره له عالم الغيب والشهادة^(١).

= وحسنه المنذرى في الترغيب والترهيب ٤٤٥/٢ ونسبه إلى ابن أبي الدنيا ، وأخرجه ابن حجر في نتائج الأفكار وقال : "هذا حديث حسن" ١٠٠/١-١٠١ ، والطبراني في كتاب الدعاء ١٥٥٠/٣ (١٦٥٧) وقال المحقق : "إسناده حسن" . وقال الهيثمي في المجمع : "رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد رجال الصحيح غير عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر وهو ثقة لم يتكلم فيه أحد ووثقه ابن حبان" ١٠٠/١٠ .

وحسنه بشواهده سليم الهلالي في كتابه صحيح كتاب الأذكار وضعيفه ٩٠/١ (٣٤) ونسبه في الدر المنثور إلى أحمد وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه عن أبي أيوب الأنصاري ٢٨١/٤ .

وفي السلسلة الصحيحة ١٦٥/١ (١٠٥) ذكر له شواهد منها الحديث السابق . والحديث عندهم من طرق عن المقرئ أبي عبد الرحمن ثنا حيوة أخبرني أبو ضمرة أن عبد الله بن عبد الرحمن أخبره عن سالم أخبرني أبو أيوب به . كذا في سنن الترمذي ٢٨٧/٥ ، وفي نسخة صحيح سنن الترمذي للألباني (لكتبت) (١) ٧٠/٣ .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه ، ك/التفسير (٤٨) ، ب/من سورة بني إسرائيل (١٨) ٢٨٧/٥ (٣١٤٧) ط/شاکر ، والسياق له ، قال الترمذي : "هذا حديث حسن صحيح" ، تحفة الاحوذى ٥٨٣/٨ (٣٣٥٥) .

قال الألباني : "حسن الإسناد" . صحيح سنن الترمذي ٧٠/٣ (٢٥١٥) .

وحسنه محقق جامع الأصول ٣٠٩/١١ (٨٨٧٠) . =

٢٤ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ثم جاء من ليلته فحدثهم بمسيره ، وبعلامة بيت المقدس ، وبغيرهم ، فقال ناس قال حسن : نحن نصدق محمدا بما يقول ؟ فارتدوا كفارا ، فضرب الله أعناقهم مع أبي جهل ، وقال أبو جهل : يخوفنا محمد بشجرة الزقوم ؟ هاتوا تمرًا وزُبدًا فَتَزَقَّمُوا^(١) ، ورأى الدجال في صورته رؤيا عين ، ليس رؤيا منام ، وعيسى ، وموسى ، وإبراهيم صلوات الله

= وأخرجه النسائي في الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة الإسراء ٣٧٦/٦ (١١٢٨٠) مختصرا . تحفة الأشراف ٣١/٣ (٣٣٢٤) ، الطيالسى في المسند ص ٥٥ (٤١١).

وأخرجه أحمد في المسند ٣٨٧/٥ المرقمة (٢٣٢٧٧) ، ٣٩٢/٥ المرقمة (٢٣٣٢٤) ، ٢٣٣٢٥ مختصرا ، ٣٩٤/٥ المرقمة (٢٣٣٣٥) ، وابن جرير الطبرى في تهذيب الآثار ٧٨/٢ (١٢٢٢) مختصرا ، (١٢٢٥، ١٢٢٤، ١٢٢٣) ، وفي التفسير ١٥/٨ (٢٢٠٣١) ، والحاكم في المستدرک ٣٩١/٢ (٣٣٦٩) . وقال الحاكم : "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" قال الذهبي : "صحيح" .

وابن حبان في صحيحه ، الإحسان ٢٣٣/١ (٤٥) ، وحسنه المحقق ، وفي الموارد ١٣٨/١ (٣٣) وحسنه المحقق ، والبيهقى في دلائل النبوة ٣٦٤/٢ ، وعبد الرزاق في التفسير ٣١٧/١ (١٥٣٤) ، وابن أبي شيبة في المصنف ٣٣٥/٧ (٣٦٥٧٣) ، ومختصرا في ٣١٢/٦ (٣١٦٩٨) ، والحميدى في مسنده ٢١٣/١ (٤٤٨) كلهم من طرق عن عاصم عن زر بن حبیش به .

وحسنه الألبانى في السلسلة الصحيحة ٥٥٧/٢ (٨٧٤) وساقه في الدر المنثور مختصرا ونسبه إلى ابن أبي شيبة وأحمد والترمذى وصححه النسائي وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى في الدلائل عن حذيفة به ٢٨٠/٤ . وذكره ابن كثير في التفسير ١٩/٥ ونسبه إلى أحمد وأبي داود الطيالسى والترمذى والنسائي في التفسير .

قال ابن كثير : "وهذا الذى قاله حذيفة رضى الله عنه نفى ما أثبتته غيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربط الدابة بالحلقة ومن الصلاة بالبيت المقدس مما سبق وما سياتى مقدم على قوله " ٢٠/٥ ، التفسير . وانظر البداية والنهاية له ١٠٩/٣ .

(١) "أى : كلوا" . الفتح الربانى ٢٦٣/٢٠ .

عليهم ، فسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال فقال : أَقْمَرُ هِجَانًا^(١) ، - قال حسن : قال رأيته فَيَلْمَانِيًّا^(٢) أَقْمَرُ هِجَانًا - إحدى عينيه قائمة كأنها كوكب دُرِّيٌّ^(٣) ، كأن شعر رأسه أغصان شجرة^(٤) ورأيت عيسى شابا أبيض جَعَدَ الرأس^(٥) حديد البصر ، مُبْطِنَ الخَلْق . ورأيت موسى ، أُسْحَمَ^(٦) ، آدَمَ كثير الشعر ، - قال حسن : الشَّعْرَة - شديد الخَلْق . ونظرت إلى إبراهيم فلا أنظر إلى إِرَبٍ من آرابه^(٧) إلا نظرت إليه منى كأنه صاحبكم . فقال

- (١) أقمر : "كأبيض وزنا ومعنى ، وهو الشديد البياض والأنثى قمراء ، وقوله : هجانا بكسر الهاء وفتح الجيم مخففة . قال في النهاية : الهجان الأبيض ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد" . المرجع السابق .
- (٢) فيلمانيا "ومعنى الفيلم العظيم الجثة ، والفيلم : الأمر العظيم ، والياء زائدة ، والفيلمانى : منسوب إليه بزيادة الألف والنون للمبالغة" . المرجع السابق ٢٠/٢٦٣-٢٦٤ . وفي رواية ابن عمر مرفوعا في وصف الدجال فذكر أنه (جسيم) انظر ص ٤٤٣ من هذه الرسالة .
- (٣) قال في الفتح الربانى : "أى بارزة ظاهرة كأنها كوكب درى أى مضىء وعينه الأخرى ممسوحة لا وجود لها ، ولذلك سمي المسيح أو لكونه ممسوح الوجه أى مشوه الخلقة" . المرجع السابق ٢٠/٢٦٤ .
- (٤) (أى : غزير الشعر طويله) . المرجع السابق .
- (٥) قال النووى : "وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى عيسى صلى الله عليه وسلم أنه جعد ووقع فى أكثر الروايات فى صفته سبط الرأس فقال العلماء : المراد بالجعد هنا جعودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وليس المراد جعودة الشعر) . شرح مسلم ٢/٢٢٦-٢٢٧ .
- (٦) قال الطبرى : "وأما الأسحم فإنه الأسود" ، ثم قال : "وإنما وصفه صلى الله عليه وسلم بالسحمة ، وقد وصفه بالأدمة مريدا بوصفه إياه بالسحمة سحمة شعره إن شاء الله ، وبوصفه بالأدمة أدمة بشرة جسده" . تهذيب الآثار ٩١/٢ .
- وقال ابن الأثير فى تفسيره الأدمة : "هى فى الناس السمرة الشديدة" . النهاية ٣٢/١ . وهذا الذى ذكرنا قبل عن ابن حجر . والله أعلم .
- (٧) قال الطبرى : "فإنه يعنى بالإرب العضو من أعضائه" . تهذيب الآثار ٩٢/٢ . وانظر النهاية ٣٦/١ .

جبريل عليه السلام : سلم على مالك ، فسلمت عليه (١).

٢٥ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لقد رأيته في الحُجَر ، وقریش تسألني عن مَسْرَاي ، فسألته عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها ، فكُربت كُربة ما كُربت مثله (٢) قط . قال فرفعه الله لي ، أنظر إليه ، ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم به ، وقد رأيته في جماعة من الأنبياء ، فإذا موسى قائم يصلي ، فإذا رجل ضرب ، جعد ، كأنه من رجال شنوءة ، وإذا عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلي ،

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٧٤/١ المرقمة (٣٥٤٥) ، قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ١٨٢/٥ (٣٥٤٦) والسياق له . وذكره ابن كثير في تفسيره وقال : "إسناده صحيح" ٢٦/٥ ونسبه لأحمد والنسائي وقد صحح إسناده الساعاتي في الفتح الرباني ٢٦٤/٢٠ . وأخرجه النسائي في السنن الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة الإسراء ٣٧٧/٦ (١١٢٨٣) مختصرا ، لذا أخرته . وفي تحفة الأشراف ١٧٢/٥ (٦٢٣٦، ٦٢٣٧) منسوبا للنسائي فقط في الكبرى ، ولم أجد الموضوع الثاني في المطبوعة . وأبو يعلى في المسند ١٠٨/٥ (٢٧٢٠) وقال محققه إسناده صحيح ، وفيه (فسلم على أبيك) . والطبري في تهذيب الآثار ٥٥/٢ (١٢٠٨) وقال : "هذا خبر عندنا صحيح سنده" ٥٦/٢ .

كلهم من طرق عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس به . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : "رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن هلال بن خباب ، قال يحيى القطان : إنه تغير قبل موته . قال يحيى بن معين : لم يتغير ولم يختلط ثقة مأمون . ورواه أبو يعلى وزاد قال : ورأى الدجال" ٧٢/١ . وهذا وهم منه رحمه الله فإن أحمد كذلك ذكر الدجال نحو حديث أبي يعلى . وانظر المسند ١٨٢-١٨٣ (٣٥٤٦) ط/شاكر .

وحسنه الألباني في تعليقه على كتاب فقه السيرة للغزالي ص ١٤٦ حاشية (١) . ونسبه في الدر المنثور إلى أحمد وأبي يعلى وابن مردويه وأبي نعيم عن ابن عباس به ٢٧٩/٤ ، وحسنه محققا زاد المعاد ٣٩/٣ .

(٢) قال النووي : "والضمير في مثله يعود على معنى الكربة وهو الكرب أو الغم أو الهم أو الشيء ... " شرح مسلم ٢٣٨/٢ ، وعند النسائي : "كربت كربا ما كربت مثله قط" ٣٧٧/٦ .

أقرب الناس به شيها عروة بن مسعود الثقفي ، وإذا إبراهيم عليه السلام قائم يصلي ، أشبه الناس به صاحبكم - يعني نفسه - فحانت الصلاة ، فأممتهم ، فلما فرغت من الصلاة ، قال قائل : يا محمد ، هذا مالك صاحب النار ، فسلم عليه ، فالتفت إليه ، فبدأني بالسلام^(١).

٢٦ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : (لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى ، أصبح يحدث الناس بذلك ، فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه ، وسعوا بذلك إلى أبي بكر ، فقالوا : هل لك في صاحبك؟ يزعم أنه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس ، فقال : أو قال ذلك؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق ، قالوا : تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس ، وجاء قبل أن يصبح؟ قال : نعم ، إني لأصدقه بما هو أبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة . فلذلك سمي أبو بكر : الصديق رضي الله عنه^(٢).

٢٧ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما كان ليلة أسرى بي ثم أصبحت بمكة ، قطعت^(٣) بأمرى ،

(١) رواه مسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ذكر المسيح . مسلم مع شرح النووي ٢٣٧/٢ .

والنسائي في الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة الإسراء ٣٧٧/٦ (١١٢٨٤) دون وصف الأنبياء ، وذكره في تحفة الأشراف ونسبه لمن تقدم ٤٦٣/١٠ (١٤٩٦٥).

وابن منده في التوحيد ١٢٦/١ (٢٦، ٢٥) ، ٢٧٧/٣ (٨٤٨) مختصرا ، وفي الإيمان له ٧٤٦/٢ (٧٤٠) ، والبيهقي في حياة الأنبياء بعد وفاتهم ص ٨٢ (٩) ، والبغوي في الأنوار ٥٢/١ (٥٣) ، وأبو عوانة في مسنده ١٣٠/١-١٣١ . ونسبه في الدر المنثور إلى مسلم والنسائي وابن مردويه عن أبي هريرة به ٢٧٨/٤ ، وساقه ابن كثير في التفسير ٣٧/٥ ونسبه لمسلم .

(٢) تقدم تخريجه ص ٢٤ .

(٣) قال في اللسان : "وقطع بفلان ، فهو مقطوع به ، وانقطع به فهو منقطع به إذا عجز عن سفره من نفقة ذهبت ، أو قامت عليه راحلته ، أو أتاها أمر لا يقدر على أن يتحرك معه ... وقطع به إذا انقطع رجاءه ... " ٢٧٩/٨ .

وعرفت أن الناس مكذبي قال : فقعدت معتزلاً حزينا ، فمر بي عدو الله أبو جهل ، فجاء حتى جلس إليه ، فقال له كالمستهزىء : هل كان من شيء؟ قال : نعم قال : ماهو؟ قال : إني أسرى بي الليلة . قال : إلى أين؟ قال : إلى بيت المقدس ، قال : ثم أصبحت بين أظهرنا؟ قال : نعم . قال : فلم يره أنه يكذبه ، مخافة أن يحدد الحديث إن دعا له قومه ، قال : إن دعوت إليك قومك أتحدهم؟ قال نعم ، قال أبو جهل : يامعشر بني كعب بن لؤى هلم فتنفضت^(١) المجالس فجاءوا حتى جلسوا إليهما ، قال : حدث قومك ماحدثتني ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أسرى بي الليلة . قالوا : إلى أين؟ قلت : إلى بيت المقدس . قال : قالوا : ثم أصبحت بين أظهرنا؟ قال : نعم . فمن بين مصدق ، ومن بين واضع يده على رأسه مستعجبا للكذب . قال : وفي القوم من سافر إلى ذلك البلد ، ورأى المسجد قال : قالوا : هل تستطيع أن تنعت لنا المسجد؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فذهبت أنعت لهم فما زلت أنعت حتى التبس على بعض النعت قال : فجىء بالمسجد ، حتى وضع ، قال : فنعت المسجد وأنا أنظر إليه ، قال : وقد كان مع هذا حديث فنسيته أيضا ، قال القوم : أما النعت فقد أصاب^(٢).

٢٨- عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لما كذبتني قريش قمت في الحجر ، فجلى الله لي بيت المقدس ، فَطَفِقْتُ^(٣) أَخْبِرُهُمْ عن آياته ، وأنا أنظر إليه)^(٤).

-
- (١) أي تحركت . انظر لسان العرب ٢٤٠/٧ .
 (٢) تقدم تخريجه ص ٢٤ وهذا لفظ النسائي في سننه الكبرى .
 (٣) قال في النهاية : " طفق : بمعنى أخذ في الفعل وجعل يفعل وهي من أفعال المقاربة " ١٢٩/٣ ، وانظر لسان العرب ٢٢٥/١٠ .
 (٤) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/ مناقب الأنصار (٦٣) ، ب/ حديث الإسراء ، وقول الله تعالى {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى} [سورة الإسراء : ١] (٤١) ، البخارى مع الفتح ٢٣٦/٧ (٣٨٨٦) والسياق له . =

٢٩ - عن ابن عباس رضى الله عنهما {وماجعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس} [سورة الإسراء : ٦٠] قال : هى رؤيا عين ، أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس . قال : والشجرة الملعونة فى القرآن قال : هى شجرة الزقوم^(١).

= وك/التفسير (٦٥) ، ب/أسرى بعده ليلا من المسجد الحرام} (٣) ، البخارى مع
الفتح ٢٤٣/٨ (٤٧١٠) .

ومسلم فى صحيحه فى ك/الإيمان ، ب/ذكر المسيح بن مريم والمسيح الدجال . مسلم
مع شرح النووى ٢٣٧/٢ .

والترمذى فى جامعه ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة بنى إسرائيل
(١٨) . قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح ٢٨١/٥ (٣١٣٣) ط/شاکر .
والنسائى فى الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة الإسراء ٣٧٧/٦ (١١٢٨٢) ،
وفى تحفة الأشراف نسبه إليهم كما تقدم ٣٩٥/٢ (٣١٥١) .

وأخرجه أحمد فى المسند ٣٧٧/٣ المرقمة (١٥٠١٦) ، وأبو عوانة فى المسند
١٣١،١٢٥/١ ، وابن منده فى التوحيد ١٢٤/١ (٢٤) ، والبغوى فى شرح السنة
٣٥٢/١٣ (٣٧٦٢) ، وفى الأنوار ٥٣/١ (٥٤) .

ونسبه فى الدر المنثور إلى البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن جرير عن جابر
به ٢٨٥/٤ .

وذكره ابن كثير فى التفسير ١٩/٥ ونسبه إلى أحمد والشيخين .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/القدر (٨٢) ، ب/وماجعلنا الرؤيا التى أريناك

إلا فتنة للناس} (١٠٠) ، البخارى مع الفتح ٥١٣/١١ (٦٦١٣) والسياق له ، وفى
ك/مناقب الأنصار (٦٣) ، ب/المعراج (٤٢) ، البخارى مع الفتح ٢٤٢/٧
(٣٨٨٨) ، وفى ك/التفسير (٦٥) ، ب/وماجعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة
للناس} (٩) ، البخارى مع الفتح ٢٥٠/٨ (٤٧١٦) .

والترمذى فى جامعه ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة بنى إسرائيل
(١٨) ، ٢٨٢/٥ (٣١٣٤) ط/شاکر .

والنسائى فى السنن الكبرى ، فى ك/التفسير (٨٢) سورة الإسراء ٣٨١/٦ (١١٢٩٢) .
وفى تحفة الأشراف نسبه إليهم ١٥٥/٥ (٦١٦٧) .

وأخرجه أحمد فى المسند ٣٧٠/١ المرقمة (٣٤٩٩) كلهم من طرق عن عمرو بن
دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما به .

٣٠ - عن مسروق قال : كنت متكئا عند عائشة ، فقالت : يا أبا عائشة ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية ، قلت : ما هن ، قالت : من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه ، فقد أعظم على الله الفرية ، قال : وكنت متكئا فجلست ، فقلت : يا أم المؤمنين ، أنظريني ولا تعجلي ، ألم يقل الله عز وجل : { ولقد رآه بالأفق المبين } [سورة التكوير ٢٣] ، { ولقد رآه نزلة أخرى } [سورة النجم : ١٣] فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنما هو جبريل ، لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين ، رأيته منهبطا من السماء ، سادا عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض ، فقالت : أو لم تسمع أن الله يقول : { لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير } [سورة الأنعام : ١٠٣] أو لم تسمع أن الله يقول : { وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه على حكيم } [سورة الشورى : ٥١] قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله يقول { يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته } [سورة المائدة : ٦٧] ، قالت : ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله يقول : { قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله }^(١) [سورة النمل : ٦٥] .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/معنى قول الله عز وجل { ولقد رآه نزلة أخرى } وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء ، مسلم مع شرح النووي ٨/٣ والسياق له ، ٩/٣ بزيادة ، وهو أتم الروايات كما قال المزى . انظر تحفة الأشراف ٣١٠/١٢ .
وأخرجه البيهقي في الاسماء والصفات ٣٥٠/٢ (٩٢٣) .
وأخرجه النسائي في الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة النجم ٤٧٠/٦ = (١١٥٣١) .

٣١ - وعن عائشة رضى الله عنها قالت : (من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ، ولكن قد رأى جبريل في صورته ، وخلقه سادا ما بين الأفق) (١).

٢٣ - عن مسروق قال : قلت لعائشة : أين قوله : {ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى} ؟ [سورة النجم : ٨-٩] قالت : ذاك جبريل ، كان يأتيه في صورة الرجل ، وإنما أتى هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الأفق) (٢).

والترمذى في جامعه ، ك/ تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ سورة الأنعام (٧) ، ٢٤٥/٥ ، (٣٠٦٨) ط/ شاكر ، ب/ ومن سورة النجم (٥٣) ٣٦٧/٥ (٣٢٧٨) بزيادة قصة لابن عباس وكعب .

والبخارى ، ك/ التفسير (٦٥) ، ب/ سورة والنجم (٥٣) ، البخارى مع الفتح ٤٧٢/٨ (٤٨٥٥) (قال مسروق قلت لعائشة : يا أمته هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه؟ فقالت لقد قف شعري مما قلت ...) نحوه بأقصر مما تقدم . ومسلم في الإيمان ، ب/ معنى قول الله عز وجل {ولقد رآه نزلة أخرى} وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء ، مسلم مع شرح النووي ١٠/٣ . وذكره البخارى مختصرا في ك/ التوحيد (٩٧) ، ب/ قول الله تعالى {عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا} (٤) ، البخارى مع الفتح ٣٧٤/١٣ (٧٣٨٠) ، وفي ب/ قول الله تعالى {يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته} (٤٦) ، البخارى مع الفتح ٥١٢/١٣ (٧٥٣١) . انظر: تحفة الأشراف ٣٠٩/١٢ (١٧٦١٣) .

(١) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/ بدء الخلق (٥٩) ، ب/ إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت إحداها الأخرى غفر له ماتقدم من ذنبه (٧) ، البخارى مع الفتح ٣٦١/٦ (٣٢٣٤) والسياق له .

انفرد به البخارى ، انظر تحفة الأشراف ٢٦٣/١٢ (١٧٤٦٨) . وأخرجه البيهقى في الأسماء والصفات ٣٤٩/٢ (٩٢٢) بزيادة (رأى جبريل مرتين) قال المحقق صحيح رجاله كلهم ثقات .

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه في ك/ بدء الخلق (٥٩) ، ب/ إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت إحداها الأخرى غفر له ماتقدم من ذنبه (٧) ، البخارى مع الفتح ٣٦١/٦ (٣٢٣٥) والسياق له . =

٣٣ - عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] قال : (رأيت جبريل عليه السلام عند السدرة له ستمائة جناح ، يتناثر منها تهاويل الدر^(١))^(٢).

= ومسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/معنى قول الله عز وجل {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم :] وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء ، مسلم مع شرح النووى ١٠/٣ نحوه . تحفة الأشراف ٣١٣/١٢ (١٧٦١٨) . وأخرجه البيهقى في الأسماء والصفات ٣٤٩/٢ (٩٢١) .

(١) قال في اللسان : "أراد بالتهاويل تزاين ريشه ومافيه من صفرة وحمرة وبياض وخضرة مثل تهاويل الرياض ، ويقال لما يخرج من ألوان الزهر في الرياض التهاويل ، واحدها تهوال ، وأصلها مايهول الإنسان ويحيره" ٧١٣/١١ . وأما الدرّة فهي اللؤلؤة العظيمة . انظر اللسان ٢٨٢/٤ .

(٢) أخرجه النسائي في الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة النجم ٤٧٣/٦ (١١٥٤٢) والسياق له . تحفة الأشراف ٢٥/٧ (٩٢١٦) .

وأحمد في المسند ٤٦٠/١ المرقمة (٤٣٩٧) ، قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند "إسناده صحيح" ١٨٤/٦ (٤٣٩٦) بلفظ (ينثر من ريشه التهايل ، الدر والياقوت) قال ابن كثير : "وهذا إسناد جيد قوى" التفسير ٤٢٧/٧ - يعنى إسناد أحمد - . وأخرجه أيضا أحمد في المسند ٤١٢/١ المرقمة (٣٩١٤) قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٩/٦ (٣٩١٥) .

والبيهقى في الدلائل ٣٧٢/٣ ، وابن جرير في تفسيره ٥١١/١١ (٤٢٤٧١) . من طرق عن حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن ابن مسعود به .

وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢١٧/٩ (٩٠٥٤) من طريق قيس بن الربيع عن عاصم به بلفظ (له ستمائة جناح مافيه جناح إلا قد سد ما بين المشرق والمغرب) . ونسبه في الدر المنثور إلى ابن جرير وأبى الشيخ ١٥٦/٦ .

وأخرجه أحمد من طريق شقيق بن سلمة عن ابن مسعود به ولم يذكر الآية نحوه المسند ٤٠٧/١ المرقمة (٣٨٦١) .

بلفظ (رأيت جبريل على سدرة المنتهى وله ستمائة جناح ، قال : سألت عاصما عن الأجنحة فأبى أن يخبرنى قال فأخبرنى بعض أصحابه أن الجناح ما بين المشرق والمغرب) .

قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٣٣٠/٥ (٣٨٦٢) . وقال ابن كثير في التفسير : "إسناد جيد" ٤٢٧/٧ .

وهو عند ابن جرير الطبرى في جامع البيان ٥١١/١١ (٣٢٤٧٢) .

٣٤ - عن أبي إسحاق الشيباني قال : سألت زر بن حبیش عن قول الله تعالى {فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى} [سورة النجم ٩-١٠] قال : حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل له ستمائة جناح (١).

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/بدء الخلق (٥٩) ، ب/إذا قال أحدكم آمين والملائكة فى السماء فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ماتقدم من ذنبه (٧) ، البخارى مع الفتح ٣٦٠/٦ (٣٢٣٢) والسياق له ، وفى ك/التفسير (٦٥) ، ب/فكان قاب قوسين أو أدنى (١) البخارى مع الفتح ٤٧٦/٨ (٤٨٥٦) ، وب/فأوحى إلى عبده ما أوحى (١) البخارى مع الفتح ٤٧٦/٨ (٤٨٥٧) . ومسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/فى ذكر سدرۃ المنتهى ، مسلم مع شرح النووى ٣/٣ .

والترمذى فى جامعہ ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة والنجم (٥٣) ٣٦٧/٥ (٣٢٧٧) ط/شاکر ، وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب صحيح . والنسائى فى الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة النجم ٤٧٢/٦ (١١٥٣٤) ، وفى تحفة الأشراف ٢٢/٧ (٩٢٠٥) وفيه قول الترمذى حسن صحيح . وأبو عوانة فى المسند ١٥٣/١ ، وأحمد فى المسند ٣٩٨/١ المرقمة (٣٧٧٩) . والبيهقى فى الأسماء والصفات ٣٤٦/٢ (٩١٧،٩١٦) مرفوعا ، وفى الدلائل ٣٧١،٣٦٧،٣٦٦/٢ .

وابن جرير الطبرى فى جامع البيان ٥٠٨/١١ (٣٢٤٤٩،٣٢٤٤٧،٣٢٤٤٦،٣٢٤٤٥) . وأبو يعلى فى المسند ٢٣٠/٩ (٥٣٣٧) ، وابن خزيمة فى التوحيد ٥٠٦/١ (٣٠١) ، وأبو الشيخ فى العظمة ٩٧٦/٣ (٤٩٩) .

وأبو داود الطيالسى فى المسند ص ٤٨ (٣٥٨) ، والبغوى فى شرح السنة ٣٤٩/١٣ (٣٧٥٧) ، وفى الأنوار ٥١/١ (٥٠) ، وفى معالم التنزيل ٤٠٧،٤٠٣،٤٠١/٧ ، والطبرانى فى الكبير ٢١٧/٩ (٩٠٥٥) .

كلهم من طرق عن أبي إسحاق الشيباني به وبعضهم يذكر الآية الأولى فقط ، وبعضهم يذكر قوله تعالى {لقد رأى من آيات ربه الكبرى} كما عند الطيالسى والبغوى فى الأنوار ومعالم التنزيل ٤٠٧/٧ وغيره ، وبعضهم ذكر قوله تعالى {ما كذب الفؤاد ما رأى} كما عند مسلم ٣/٣ وغيره . =

٣٥ - عن عبد الله رضى الله عنه {لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ١٨] قال : (رأى رفرفا^(١) أخضر سد أفق السماء)^(٢).

= قال البيهقى : "ويحتمل أن يكون الشيباني سأل زرا رضى الله عنه عن جميع هذه الآيات فأخبر عن ابن مسعود رضى الله عنه أن جميع ذلك يرجع به إلى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام". الأسماء والصفات ٣٤٨/٢ قال البغوى فى معالم التنزيل : "ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم". ٤٠١/٧ .

(١) قال البغوى : "قل الرفرف : البساط ، وقيل هى هاهنا الثياب الخضراء ، وجاء فى بعض الروايات أنه رأى جبريل فى حلة من رفرف قد ملأ ما بين السماء والأرض" شرح السنة ٣٥١/١٣ .

والرواية التى أشار إليها هى الرواية التالية .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/بدء الخلق (٥٩) ، ب/إذا قال أحدكم آمين والملائكة فى السماء فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ماتقدم من ذنبه (٧) ، البخارى مع الفتح ٣٦١/٦ (٣٢٣٣) والسياق له .

وفى ك/التفسير (٦٥) ، ب/لقد رأى من آيات ربه الكبرى ، سورة النجم (٥٣) البخارى مع الفتح ٤٧٧/٨ (٤٨٥٨) .

والنسائى فى الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة النجم ٤٧٣/٦ (١١٥٤٣) نحوه تحفة الأشراف ١٠٣/٧ (٩٤٢٩) .

وبالبغوى فى شرح السنة ٣٥٠/١٣ (٣٨٥٨) ، وفى معالم التنزيل ٤٠٧/٧ ، وفى الأنوار ٥١/١٠ (٥١) بلفظ ستر أفق السماء ، وابن جرير الطبرى فى جامع البيان ٥١٩/١١ (٣٢٥٣٠) .

وأبو داود الطيالسى فى مسنده ص ٣٦ (٢٧٨) ، والطبرانى فى الكبير ٢١٦/٩ (٩٠٥٢، ٩٠٥١) ، وأحمد فى المسند ٤٤٩/١ المرقمة (٤٢٩٠) ، قال أحمد شاکر فى تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ١٤٣/٦ (٤٢٨٩) ، والبيهقى فى الدلائل ٣٧٢/٢ ، وفى الأسماء والصفات ٣٤٨/٢ (٩١٩) .

كلهم من طريق عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود به .

ومن طرق أبى معاوية عن الأعمش به قال رفرفا أخضر من الجنة .

أخرجه ابن جرير الطبرى فى جامع البيان ٥١٩/١١ (٣٢٥٢٩، ٣٢٥٢٨) .

والطبرانى فى الكبير كذلك ٢١٦/٩ (٩٠٥٣) ، وأحمد من طريق معمر عن الأعمش ٤٤٩/١ - وعند الطيالسى من طريق شعبة عن الأعمش به زاد (رأى جبريل عليه السلام على رفرف أخضر قد سد أفق السماء) ص ٣٦ (٢٧٨) .

=

٣٦ - وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه {مأكذب الفؤاد وما رأى} [سورة النجم : ١١] قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في حلة من رفر ، قد ملأ ما بين السماء والأرض (١).

= وساقه في الدر المنثور بلفظ (رأى رفرقا أخضر من الجنة) .

ونسبه إلى الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معا في الدلائل عن ابن مسعود به . الدر المنثور ١٦٢/٦ . وقد قدمت أن لفظة من الجنة ليست عندهم جميعا .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة النجم (٥٣) ، قال أبو عيسى : "هذا حديث حسن صحيح" ٣٦٩/٥ (٣٢٨٣) ط/شاكر والسياق له . قال الألباني : "صحيح" . صحيح سنن الترمذي ١١١/٣ (٢٦١٧) . والنسائي في الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، ب/سورة النجم ٤٧٠/٦ (١١٥٣١) ، ٤٧٣/٦ (١١٥٤١) زاد (ولم يصبر ربه تبارك وتعالى) . تحفة الأشراف ٨٨/٧ (٩٣٩٤) .

وأحمد في المسند ٣٩٤/١ المرقمة (٣٧٣٩) ، قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٢٧٩/٥ (٣٧٤٠) ، وأخرجه أيضا في ٤١٨/١ المرقمة (٣٩٧١) . قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٣١/٦ (٣٩٧١) ، وابن جرير الطبري في جامع البيان ٥١١/١١ (٣٢٤٧٠) ، ٥١٣/١١ (٣٢٤٨٠) ، والطبراني في الكبير ٢١٦/٩ (٩٠٥٠) ، وابن منده في الإيمان ٧٥٢/٢ (٧٥١) وفيه قال : (حلة من سندس) ٧٥٣/٢ (٧٥٢) ، والبيهقي في الدلائل ٣٦٧/٢ ، وفي الأسماء والصفات ٣٤٨/٢ (٩٢٠) ، والطيالسي في المسند ص ٤٣ (٣٢٣) ، وأبو الشيخ في العظمة ٧٦٧/٢ (٣٤٢) ، وابن خزيمة في التوحيد ٥٠٤/١ (٢٩٧) .

والحاكم في المستدرک وقال : "صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي ٥٠٨/٢ (٣٧٤٦) ، وأبو يعلى في مسنده ٤٣٤/٨ (٥٠١٨) ، قال المحقق : "إسناده صحيح" كلهم من طرق عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود به .

ونسبه في الدر المنثور إلى الفريابي وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبي الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معا في الدلائل عن ابن مسعود به ١٥٧/٦ .

(١٠٠)

المبحث الثاني

رواية شريك بن عبد الله
عند علماء الحديث

المبحث الثاني رواية شريك بن عبد الله عند علماء الحديث

من خلال عرضنا السابق للروايات رأينا أن في رواية شريك عن أنس مخالفات عدة خالف فيها غيره من الرواة ، من ذلك ذكره أن الإسراء كان قبل الوحي وذكره نهر الكوثر في السماء الدنيا ، وغير ذلك . وقد تفتن لذلك أهل العلم فنقدوا تلك الرواية وأشاروا إلى أخطاء شريك ومخالفته لأصحاب أنس .

وقد ساق الإمام مسلم في صحيحه طرفا من الحديث ثم قال : "فزاد ونقص وقدم وأخر" (١).

وقال الحافظ عبد الحق - كما ينقل عنه النووي - : "هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن أبي نمر عن أنس وقد زاد فيه زيادة مجهولة وأتى فيه بألفاظ غير معروفة وقد روى حديث الإسراء جماعة من الحفاظ المتقنين والأئمة والمشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعنى عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به شريك ، وشريك ليس بالحافظ عند أهل الحديث ... " (٢). ويقول ابن كثير : "إن شريك بن عبد الله بن أبي نمر اضطرب في هذا الحديث وساء حفظه ولم يضبطه" (٣).

وقال ابن القيم : "وقد غلط الحفاظ شريكا في ألفاظ من حديث الإسراء ، ومسلم أورد المسند منه ثم قال : فقدم وأخر وزاد ونقص ، ولم يسرد الحديث فأجاد رحمه الله" (٤).

وقال ابن رجب : "وفيه ألفاظ استنكرت على شريك وتفرّد بها" (٥).

(١) مسلم مع شرح النووي ٢١٠/٢ .

(٢) شرح مسلم للنووي ٢١٠/٢ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ٦/٥ .

(٤) زاد المعاد ٤٢/٣ .

(٥) فتح الباري لابن رجب ٣١١/٢ .

واعلم أن شريكا قد وثقه كثير من أهل العلم وقد نصوا على ذلك في كتبهم^(١)، إلا أن الثقة قد يخطيء ، وهذا أمر معروف فأين الثقة الذي تجرد عن الخطأ؟ وعليه فمن الإنصاف أن نقول ما أخطأ فيه شريك وخالف أصحاب أنس رددناه وما كان له وجه يجمع به فالجمع أولى من الرد . والله أعلم .

وأشار ابن حجر لما ذكرنا بقوله : "والخلاصة أنه احتج به الجماعة إلا أن في روايته عن أنس لحديث الإسراء مواضع شاذة"^(٢).
وقال أيضا : "وقال أبو الفضل بن طاهر : تعليل الحديث بتفرد شريك ودعوى ابن حزم أن الآفة منه شيء لم يسبق إليه ، فإن شريكا قبله أئمة الجرح والتعديل ، ووثقوه ورووا عنه وأدخلوا حديثه في تصانيفهم ، واحتجوا به ، وروى عبد الله بن أحمد الدورقي وعثمان الدارمي وعباس الدوري عن يحيى بن معين لأبأس به ، وقال ابن عدى : مشهور من أهل المدينة ، حدث عنه مالك وغيره من الثقات ، وحديثه إذا روى عنه ثقة لأبأس به إلا أن يروى عنه ضعيف . قال ابن طاهر : وحديثه هذا رواه عنه ثقة وهو سليمان بن بلال ، قال : وعلى تقدير تسليم تفرد - قبل أن يوحى إليه - لا يقتضى طرح حديثه ، فوهم الثقة في موضع من الحديث لا يسقط جميع الحديث ولا سيما إذا كان الوهم لا يستلزم ارتكاب محذور ، ولو ترك حديث من وهم في تاريخ ، لترك حديث جماعة من أئمة المسلمين ولعله أراد أن يقول : بعد أن أوحى إليه ، فقال : قبل أن يوحى إليه" انتهى^(٣).

(١) انظر : تهذيب التهذيب لابن حجر ٢٩٦/٤ ، ميزان الاعتدال للذهبي ٢٦٩/٢ ، تقرب التهذيب لابن حجر ٣٥١/١ ط /دار المعرفة ، تهذيب الكمال ٤٧٥-٤٧٧ ترجمة (٢٧٣٧) ، الثقات لابن حبان ٣٦٠/٤ ، تاريخ البخاري ٢٣٦/٢/٢ ، الجرح والتعديل ٣٦٣/٤ ، ثقات العجلي ٤٥٣/١ ترجمة (٧٢٦) ، من تكلم فيه وهو موثق ص ٩٩ ترجمة (١٥٨) للذهبي وغيرها .

(٢) هدى الساري مقدمة فتح الباري لابن حجر ص ٤٣٠ .

(٣) فتح الباري لابن حجر ٤٩٣/١٣ .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر جملة ماوقف عليه في ذلك ، فساق أكثر من عشر مخالفات عدت على شريك رحمه الله . والحق أن في بعضها نظر . وقد حاول ابن حجر رحمه الله تعالى أن يوفق بين الألفاظ مااستطاع إلى ذلك سبيلا .

وفيما يلي سوف أذكر تلك المخالفات التي سردها ابن حجر في فتح الباري ، لكنني لم ألتزم ترتيبه لها ، بل رتبته ابتداء من أول الحديث ، ثم أبين الراجح من اعتبارها مخالفة أم لا إن ظهر لي وإلا اكتفيت بتوجيه الحافظ رحمه الله .

الأولى : كون الحادثة قبل البعثة :

حيث قال في روايته : (ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام ، فقال أولهم : أيهم هو؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم . فقال أحدهم خذوا خيرهم . فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى ...) (١).

ولاشك أن قوله : (قبل أن يوحى إليه) خطأ ظاهر ففى الحديث فرض الصلاة وهل يعقل فرضها قبل البعثة! وقد أنكر أهل العلم على شريك ذلك وعدوه من أخطائه (٢).

وممن أنكرها عليه الخطابي وابن حزم وعبد الحق والقاضى عياض والنووى كما ذكر ذلك عنهم الحافظ ابن حجر وقال : "وصرح المذكورون بأن شريكا تفرد بذلك ، وفى دعوى التفرد نظر فقد وافقه كثير بن خنيس بمعجمة ونون مصغر عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد الأموى فى كتاب المغازى من طريقه" (٣).

وقد حاول الحافظ ابن حجر أن يجد له مخرجا بقوله : "ولم يعين المدة التى بين المجيئين ، فيحمل على أن المجيء الثانى كان بعد أن أوحى إليه ، وحينئذ وقع الإسراء والمعراج ... وإذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق فى ذلك بين أن تكون تلك المدة ليلة واحدة أو ليال كثيرة أو عدة سنين ، وبهذا يرتفع الإشكال عن رواية شريك ويحصل به الوفاق أن الإسراء كان فى اليقظة بعد البعثة وقبل الهجرة ويسقط تشنيع الخطابي وابن حزم وغيرهما بأن شريكا خالف الإجماع فى دعواه أن المعراج كان قبل البعثة" (٤).

(١) تقدم تخريجه ص ٦٧-٧٠ ، وسأكتفى بهذه الإحالة فى هذا المبحث لرواية شريك .

(٢) انظر : زاد المعاد ١/٩٩-١٠٠ .

(٣) فتح البارى ١٣/٤٨٨ . وهى عند ابن جرير وابن مردويه ، انظر الإسراء والمعراج للطهرى ص ٤١ .

(٤) فتح البارى ١٣/٤٨٨-٤٨٩ .

لكننا نلاحظ أنه ينص أن المجيء الأول كان ليلة الإسراء ، ففي الحديث : (ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر ...). فكيف يستقيم ما ذكره؟
ثم ذكر تأويلا آخر فقال : "وأجاب بعضهم عن قوله : قبل أن يوحى ، بأن القبلية هنا في أمر مخصوص وليست مطلقة واحتمل أن يكون المعنى قبل أن يوحى إليه في شأن الإسراء والمعراج مثلا أى أن ذلك وقع بغتة قبل أن ينذر به ، ويؤيده قوله في حديث الزهرى : (فرج سقف بيتي) (١)" (٢).

(١) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .

(٢) فتح البارى ٤٩٤/١٣ . وانظر زاد المعاد ١٠٠/١ .

الثانية : كونه مناما :

حيث قال : (أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه ، وهو نائم في المسجد الحرام ...) .

وأكد به بقوله في آخره : (فاستيقظ وهو في المسجد الحرام) .
وقد حاول ابن حجر توجيه ذلك بقوله : "فمراده في أول القصة وذلك أنه كان قد ابتدأ نومه ، فأثاءه الملك فأيقظه ، وفي قوله في الرواية الأخرى (بيننا أنا وبين النائم واليقظان أتاني الملك) إشارة إلى أنه لم يكن استحكم في نومه" (١) .

وأجاب عما ورد في آخر الحديث من ذكر الاستيقاظ بقوله : "أن المراد باستيقظت أفقت أي : أنه أفاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملكوت ورجع إلى العالم الدنيوي" (٢) .

وفي موضع آخر قال : "إن حمل على ظاهره جاز أن يكون نام بعد أن هبط من السماء فاستيقظ وهو عند المسجد الحرام ، وجاز أن يؤول قوله استيقظ أي : أفاق مما كان فيه ، فإنه كان إذا أوحى إليه استغرق فإذا انتهى رجع إلى حالته الأولى فكفي عنه بالاستيقاظ" (٣) .

(١) فتح الباري ٤٩٦/١٣ .

(٢) المرجع السابق ٢٤٤/٧ .

(٣) المرجع السابق ٤٨٩/١٣ . وانظر البداية والنهاية ١١٢/٣ .

الثالثة : شق الصدر ليلة الإسراء

فقد أنكر ذلك ابن حزم الظاهري والقاضى عياض^(١)، وإنكارهم هذا غير صحيح ، فإن شريكا لم يتفرد بذلك ، بل وافقه قتادة عن أنس عن مالك ابن صعصعة ، وأنس عن أبي ذر .

يقول القرطبي فى المفهم : "ولا يلتفت إلى قول من قال إن ذلك كان مرة واحدة فى صغره ، وأخذ يغلط بعض الرواة الذين روى أحد الخبرين فإن الغلط به أليق والوهم منه أقرب ، فإن رواية الحديثين أئمة مشاهير حفاظ"^(٢).

فلاتعد هذه من المخالفات المنتقدة على شريك رحمه الله تعالى .

(١) انظر : فتح البارى ٥٤٩/١ ، شرح الزرقانى ٢٣/٦ ، شرح الشفا للقارى .

(٢) المفهم شرح صحيح مسلم ٣٩٧/١-٣٩٨ ، وانظر فتح البارى ٢٤٤/٧ .

الرابعة : زيادة ذكر التور فى الطست :

ورد فى رواية شريك : (ثم أتى بطست من ذهب فيه تور من ذهب محشوا إيماناً وحكمة ...) .

أما غيره فإنه لم يذكر التور الذى فى الطست ففى رواية مالك بن صعصعة : (ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة إيماناً ...) (١).

وكذلك رواية أبى ذر : (ثم جاء بطست من ذهب ممتلىء حكمة وإيماناً...) (٢).

وقد وفق ابن حجر بين الروايات بقوله : "إن كانت هذه الزيادة محفوظة احتمل أن يكون أحدهما فيه ماء زمزم والآخر هو المحشو بالإيمان واحتمل أن يكون التور ظرف الماء وغيره ، والطست لما يصب فيه عند الغسل صيانة له عن التبدد فى الأرض وجرياً على العادة فى الطست وما يوضع فيه الماء" (٣).

وذكرُ التور فيما يظهر أنه ليس فيه مخالفة بل هو من قبيل زيادة الثقة والله أعلم .

(١) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .

(٣) فتح البارى ٤٨٩/١٣ .

الخامسة : مكان النهرين النيل والفرات :

حيث قال في روايته : (فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان ، فقال : ماهذان النهران يا جبريل ؟ قال : هذان النيل والفرات عنصرهما...) . وعند مالك بن صعصعة ذكر النهرين بعد ذكر السدرة وأجاب ابن حجر عن هذه المخالفة قائلًا : "وظاهر هذا يخالف حديث مالك بن صعصعة فإن فيه بعد ذكر سدرة المنتهى (فإذا في أصلها أربعة أنهار)^(١) ويجمع بأن أصل نبعهما من تحت سدرة المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها يتزلان إلى الأرض ووقع هنا (النيل والفرات عنصرهما) والعنصر بضم العين والصاد المهملتين بينهما نون ساكنة هو الأصل"^(٢).

وقال أيضا رحمه الله : "والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهري الجنة ورآهما في السماء الدنيا دون نهري الجنة وأراد بالعنصر عنصر امتيازهما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية"^(٣).

(١) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .

(٢) فتح الباري ١٣/٤٩٠ .

(٣) المرجع السابق ٧/٢٥٤ .

السادسة : مكان نهر الكوثر :

ذكره في السماء الدنيا والمشهور أنه في الجنة ، والجنة في السابعة .
وقد حاول ابن حجر الجمع بقوله : "ويمكن أن يكون في هذا الموضع
شيء محذوف تقديره ثم مضى به في السماء الدنيا إلى السابعة فإذا هو
بنهر..."(١).

والذي أرى أنه من الأخطاء المعدودة على شريك رحمه الله .

(١) فتح الباري ٤٩٠/١٣ .

السابعة : اختلاف أماكن الأنبياء :

فقد ورد في حديث شريك : (فوجد في السماء الدنيا آدم ... ثم قال كل سماء فيها أنبياء قد سماهم فوعيت منهم إدريس في الثانية ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة لم أحفظ اسمه ، وإبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بفضل كلام الله) .

فإن شريكا لم يضبط أماكن الأنبياء وقد صرح هو بذلك ، وقد أشار إلى ذلك ابن رجب بقوله : "وهذا كله إنما جاء من عدم ضبط منازلهم كما صرح به في الحديث نفسه" (١). وكذا قال ابن حجر (٢).

ومما ينبغي الإشارة إليه أن الزهري رحمه الله قد وافق شريك في كون إبراهيم في السماء السادسة ولفظه : (فذكر أنه وجد في السموات آدم ، وإدريس ، وموسى ، وعيسى ، وإبراهيم ، ولم يثبت كيف منازلهم ، غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا ، وإبراهيم في السماء السادسة ...) (٣). والزهري أيضا لم يضبط منازل الأنبياء ، فأخطأ في جعل إبراهيم عليه السلام في السماء السادسة . يقول ابن رجب : "وهذا والله أعلم مما لم يحفظه الزهري جيدا" (٤).

وعليه فنقول إن روايتي شريك والزهري مخالفة لرواية الأكثر فقد اتفقت رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة (٥)، ورواية ثابت عن أنس (٦) في كون إبراهيم في السماء السابعة ، وأما باقي الأنبياء ففي الأولى : آدم ، وفي الثانية : عيسى ، ويحيى ، وفي الثالثة : يوسف ، وفي الرابعة :

-
- (١) فتح الباري لابن رجب ٣١٧/٢ .
 - (٢) انظر : فتح الباري ٤٩٤/١٣ .
 - (٣) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .
 - (٤) فتح الباري لابن رجب ٣١٦/٢ .
 - (٥) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .
 - (٦) تقدم تخريجه ص ٦٤-٦٧ .

إدريس ، وفي الخامسة : هارون ، وفي السادسة : موسى ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

وقد سلمت روايتهما مما وقع في رواية شريك والزهرى من عدم الضبط .

يقول ابن حجر : "أن الأكثر وافقوا قتادة ، وسياقه يدل على رجحان روايته ، فإنه ضبط اسم كل نبى ، والسماء التى هو فيها ، ووافقه ثابت عن أنس ، وجماعة ، فهو المعتمد" (١).

"فالأرجح رواية الجماعة لقوله فيها أنه رآه مسندا ظهره إلى البيت المعمور ، وهو فى السابعة بلا خلاف" (٢).

وصحح ابن كثير أن موسى عليه السلام فى السماء السادسة (٣).
فالصحيح ماورد فى رواية قتادة وثابت ، وأما رواية شريك والزهرى فهى مرجوحة والله تعالى أعلم .

فإن قيل : لو كان إبراهيم فى السابعة ، لكانت المراجعة معه لامع موسى عليهما الصلاة والسلام .

الجواب قال ابن رجب : "إنما وقعت المراجعة من موسى عليه السلام لأنه كان له أمة عظيمة عاجلهم أشد المعالجة ، وكان عليهم فى دينهم آصار وأثقال ، فلهذا تفرد بمخاطبة النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك دون إبراهيم عليه السلام" (٤).

(١) فتح البارى ٤٩٠/١٣ .

(٢) المرجع السابق ٥٥٠/١ .

(٣) انظر: البداية والنهاية ١١٠/٣ .

(٤) فتح البارى لابن رجب ٣١٩/٢ .

الثامنة : محل سدره المنتهى :

ورد في حديث شريك : (ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله ، حتى جاء سدره المنتهى ...) .

هكذا ذكر أنها فوق السماء السابعة بما لا يعلمه إلا الله والمشهور أنها في السماء السابعة^(١).

وحاول ابن حجر الجواب عن ذلك بقوله : "ولعل في السياق تقدما وتأخيرا وكان ذكر سدره المنتهى قبل ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله وقد وقع في حديث أبي ذر ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقلام ... قال ويحتمل أن يكون المراد بما تضمنته هذه الرواية من العلو البالغ لسدره المنتهى صفة أعلاها وماتقدم صفة أصلها"^(٢).

ثم هل يصح لغة أن يقال (فقال موسى رب لم أظن أن ترفع على أحدا ، حتى جاء سدره المنتهى ، ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله؟) فأين متعلق حتى؟

ولاشك أن الخطأ جائز الوقوع فلاداعي للتأويل وإنما يتأول لكلام المعصوم . والله أعلم .

(١) انظر: فتح الباري ٤٩١/١٣ .

(٢) المرجع السابق ٤٩١/٣ .

التاسعة : نسبة الدنو والتدلى إلى الله عز وجل :

فقد ورد في حديث شريك : (ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى ..) .

فقد ذكر الحافظ ابن حجر أن الخطابي أنكر ذلك على شريك بقوله : "ليس في هذا الكتاب - يعنى صحيح البخارى - حديثاً أشنع ظاهراً ولا أشنع مذاقاً من هذا الفصل فإنه يقتضى تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر ، وتمييز مكان كل واحد منهما هذا إلى ما فى التدلى من التشبيه والتمثيل له بالشئ الذى تعلق من فوق إلى أسفل" (١) .

ولاشك أن ما ذكره شريك لم يذكره قتادة ولا الزهرى ولا ثابت ولكن ذكر ابن حجر أن ميمون بن سياه تابعه على ذلك (٢) . فقد تكون محفوظة . ولكن ينبغى أن نعلم أن منطلق الخطابي فى رد هذه اللفظة هو عقيدته فى الصفات ، فهو يرى أن إثبات الدنو والتدلى فيه تشبيه لله بخلقه ، وهذا غير صحيح .

فإننا نثبت الصفات لله تعالى إذا صح بها الدليل من غير تشبيه ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تحريف ، {ليس كمثله شئ} وهو السميع البصير { [سورة الشورى : ١١] .

وقد ذهب بعض السلف إلى إثبات ذلك ومنهم ابن القيم حيث قال : "فأما الدنو والتدلى الذى فى حديث الإسراء ، فذلك صريح فى أنه دنو الرب تبارك وتدليه" (٣) .

(١) فتح البارى ٤٩٢/١٣ .

(٢) انظر : فتح البارى لابن حجر ٤٩١/١٣ .

(٣) زاد المعاد ٣٨/٣ . وابن القيم يفسر آيات النجم بأن الذى دنا هو جبريل عليه السلام فالذى دنا فتدلى فى سورة النجم غير الذى فى حديث شريك .

وقال في نونيته :

وكذاك معراج الرسول إليه
بل جاوز السبع الطباق وقد دنا
حق ثابت مافيه من نكران
منه إلى أن قدرت قوسان (١)
وقال بذلك ابن أبي العز (٢).

أما ابن كثير فإنه قال بإثباتها في كتابه الفصول حيث قال : "ودنا
الجبار رب العزة فتدلى كما يشاء على ماورد في الحديث" (٣).

أما في كتابه البداية والنهاية فقد تردد وجوز أن تكون من فهم
الراوى فقال : "فأما قول شريك عن أنس في حديث الإسراء ثم دنا الجبار
رب العزة فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ، فقد يكون من فهم الراوى
فأقحمه في الحديث والله أعلم .

وإن كان محفوظا فليس بتفسير للآية الكريمة بل هو شىء آخر غير
مادلت عليه الآية الكريمة . والله أعلم" (٤).

وصفة الدنو يثبتها أهل السنة والجماعة فقد قال شيخ الاسلام ابن
تيمية : "وأما دنوه نفسه وتقربه من بعض عباد ، فهذا يثبت من يثبت قيام
الأفعال الاختيارية بنفسه ومجيئه يوم القيامة ونزوله واستواءه على العرش
وهذا مذهب أئمة السلف وأئمة الإسلام المشهورين وأهل الحديث والنقل
عنهم بذلك متواتر" (٥).

(١) النونية مع شرح الهراس ٢١٧/١ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ص ٢١٨-٢١٩ ط/بشير عيون .

(٣) الفصول في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ص ٢٠١ .

(٤) البداية والنهاية ١١٠/٣ .

(٥) مجموع الفتاوى ٤٦٦/٥ .

العاشرة : قوله (فعلا به إلى الجبار فقال وهو مكانه) :

قال الخطابي : "وفي هذا الحديث لفظة أخرى تفرد بها شريك أيضا لم يذكرها غيره ، وهى قوله (فعلا به - يعنى جبريل - إلى الجبار تعالى فقال وهو مكانه : يارب خفف عنا) قال والمكان لا يضاف إلى الله تعالى إنما هو مكان النبي صلى الله عليه وسلم فى مقامه الأول الذى قام فيه قبل هبوطه" (١).

وهذا المعنى الأخير الذى ذكره الخطابي هو المتعين ، فالضمير فى قوله : "وهو مكانه" عائد إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وما أشار إليه قبل ليس فى السياق ما يدل عليه كما قال ابن حجر (٢).

(١) فتح البارى ٤٩٢/١٣ .

(٢) انظر: المرجع السابق .

الحادية عشر : تصريحه بأن امتناعه صلى الله عليه وسلم من الرجوع إلى سؤال ربه التخفيف كان عند الخامسة :

ومراد ابن حجر من ذكر هذه المخالفة بيان هل التخفيف للصلوات
أثناء المراجعة كان عشرا عشرا أم خمسا خمسا؟

فبين - رحمه الله - أن رواية شريك دلت على أن التخفيف كان
عشرا عشرا ، وكذلك رواية مالك بن صعصعة . وأما رواية ثابت البناني
فدلت على أن التخفيف كان خمسا خمسا ، ثم قال : "وقد حققت رواية
ثابت أن التخفيف كان خمسا خمسا ، وهي زيادة معتمدة ، يتعين حمل باقي
الروايات عليها" (١).

وقد رجح ابن الجوزي أن التخفيف كان عشرا عشرا ؛ لاتفاق
البخاري ومسلم عليه ، من حديث أنس ، عن مالك بن صعصعة ، ومن
حديث أنس نفسه ، وغلط رواية ثابت . وتابعه على ذلك السفاريني ، والله
تعالى أعلم (٢).

(١) فتح الباري ٥٥١/١ .

(٢) انظر : لوامع الأنوار البهية للسفاريني ٢٨٤/٢ .

الثانية عشر : رجوعه بعد الخمس :

فقد ذكر شريك في روايته أنه بعد أن استقر الفرض خمس صلوات عاد النبي صلى الله عليه وسلم إلى موسى عليه السلام فحثه موسى عليه السلام على الرجوع ، فعاد إلى ربه لطلب التخفيف .

وهذا مما تفرد به شريك ، فإن المحفوظ أنه صلى الله عليه وسلم قال لموسى - في المرة الأخيرة التي استقر فيها الفرض خمسا - : "استحييت من ربى" ، وهذا صريح في عدم رجوعه بعد استقرار الفرض خمسا ، والله أعلم^(١).

وبعد أن استعرضنا مخالفات شريك التي جمعها الحافظ ابن حجر ومن خلال دراستنا لها تبين لنا بوضوح أن بعضها لا يصح اعتباره من المخالفات بل كان الصواب فيما مع شريك مثل حادثة شق الصدر ، وبعضها أمكن الجمع بينها وبين الروايات الأخرى ، ومع هذا نقول بقيت أخطاء لشريك خالف فيها الرواة ولم نجد له مخرجا وذلك مثل ذكره رجوع النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه بعد أن استقر الفرض خمس صلوات لطلب التخفيف وغيرها ، وهذا مصداق قول الحافظ عن شريك "أن في روايته عن أنس لحديث الإسراء مواضع شاذة"^(٢). والله تعالى أعلم .

(١) انظر: فتح الباري ٤٩٥/١٣ .

(٢) هدى الساري ص ٤٣٠ .

المبحث الثالث

عرض قصة الأسراء والمعراج
من واقع الروايات المعتمدة

المبحث الثالث عرض قصة الأسراء والمعراج من واقع الروايات المعتمدة^(١)

كان النبي صلى الله عليه وسلم في الحطيم عند البيت ، مضطجعا ، بين النائم واليقظان ، إذ أتاه جبريل عليه السلام فشق من ثُغْرَةِ نَحْرِهِ إلى شِعْرَتِهِ فاستخرج قلبه ، فغسله بماء زمزم بيده ، حتى أتقى جوفه ، ثم أتى بطست من ذهب مملوءة إيمانا وحكمة ، ثم حشى بها قلبه ، ثم أعاده ، وأطبق صدره . ثم أتى بالبراق ، دابة فوق الحمار ودون البغل ، أبيض ، طويل الظهر ممدود ، يضع خطوه عند أقصى طرفه ، مسرجا ، ملجما ، فلما أراد النبي صلى الله عليه وسلم ركوبه استصعب عليه ، فقال له جبريل : ما يملكك على هذا؟ فوالله ماركبك أحد قط أكرم على الله عز وجل منه . فَأَرَفَضَ عَرَقًا . فسار بالنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى وصل بيت المقدس ، فنزل عنه وربطه بالحلقة التي يربط بها الأنبياء .

ثم دخل المسجد ، فصلى فيه ركعتين^(٢)، ثم انطلق به جبريل ، حتى

(١) حاولت قدر المستطاع أن أورد القصة كما هي في الروايات ولم أ تدخل إلا بشيء

يسير الذي يحتاج إليه في ربط الكلام ونحو ذلك .

(٢) قال الصالحى : "تضافرت الروايات على أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالأنبياء قبل

العروج وهو أحد الاحتمالين للقاضى ، وقال الحافظ إنه الأظهر .

والاحتمال الثانى : أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم بعد أن هبط من السماء أيضا فهبطوا . وصححه الحافظ ابن كثير .

وقال صاحب السراج : ما المانع من أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم مرتين فإن فى بعض الأحاديث ذكر الصلاة بهم بعد ذكره المعراج . سبل الهدى والرشاد

. ١١٢/٣

والذى رآه ابن كثير أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصلى فيه ركعتين ثم عرج به ثم هبط إلى المسجد ومعه الأنبياء فصلى بهم . انظر التفسير ٤٠/٥ . =

أتى السماء الدنيا ، فاستفتح جبريل ، فقليل من هذا؟ قال : جبريل . قيل :
ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال : نعم . قيل : مرحبا
به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها فإذا فيها آدم عليه السلام ،
فقال له جبريل : هذا أبوك آدم ، فسلم عليه ، فسلم عليه ، فرد السلام ،
وقال : مرحبا بالابن الصالح ، والنبي الصالح ، ودعا له بخير . ورأى على
يمينه أسودة ، وعلى يساره أسودة ، إذا نظر قبل يمينه ضحك ، وإذا نظر قبل
يساره بكى ، فأخبره جبريل أن هذه الأسودة نسمة بنيه فأهل اليمين منهم
أهل الجنة ، والأسودة التي عن شماله أهل النار .

ثم عرج به إلى السماء الثانية ، فاستفتح جبريل ، فقليل : من هذا؟
قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال
نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها ، وجد
فيها يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام ، وهما ابنا
خالة ، فقال له جبريل : هذا يحيى ، وعيسى ، فسلم عليهما ، فسلم ، فردا ،
ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي الصالح ، ودعوا له بخير .

ثم عرج به إلى السماء الثالثة ، فاستفتح جبريل ، فقليل : من هذا؟
قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال
نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها ، وجد
فيها يوسف عليه الصلاة والسلام ، وقد أعطى شطر الحسن ، فقال له جبريل
هذا يوسف ، فسلم عليه ، فسلم عليه ، فرد ، ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح
والنبي الصالح ، ودعا له بخير .

= وانظر! البداية والنهاية له ١١١/٣ . وهو القول الذى تجتمع به الأدلة لأنه ورد في
الروايات أنه صلى قبل العروج فلو صلى بالأنبياء قبل العروج لما سأل جبريل
عنهم في السموات ، فدل على أنه لم يجتمع بهم قبل فلما أنهى مادعى إليه هبط
معه الأنبياء فصلى بهم .

ثم عرج به إلى السماء الرابعة ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها ، وجد فيها إدريس عليه الصلاة والسلام ، قال الله تعالى : {ورفعناه مكانا عليا} [سورة مريم : ٥٧] ، فقال له جبريل : هذا إدريس ، فسلم عليه ، فسلم عليه فرد ، ثم قال مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي الصالح ، ودعا له بخير .

ثم عرج به إلى السماء الخامسة ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها ، وجد فيها هارون عليه الصلاة والسلام ، فقال له جبريل : هذا هارون ، فسلم عليه ، فسلم عليه ، فرد ، ثم قال مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي الصالح ، ودعا له بخير .

ثم عرج به إلى السماء السادسة ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها ، فإذا فيها موسى عليه الصلاة والسلام ، فقال له جبريل : هذا موسى ، فسلم عليه فسلم عليه ، فرد السلام ، ثم قال مرحبا بالأخ الصالح ، والنبي الصالح ، ودعا له بخير .

فلما تجاوز النبي صلى الله عليه وسلم بكى موسى عليه السلام ، فقيل له : ما يبكيك؟ قال : أبكى لأن غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي .

وقال موسى : رب لم أظن أن ترفع على أحدا .

ثم عرج به إلى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل ، قيل : من هذا؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه؟ قال نعم . قيل : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، ففتح ، فلما خلص إليها ، فإذا فيها إبراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره إلى البيت المعمور ، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه .

فقال له جبريل : هذا أبوك إبراهيم ، فسلم عليه ، فسلم عليه ، فرد السلام ، ثم قال : مرحبا بالابن الصالح ، والنبي الصالح ، ودعا له بخير . ومامر على ملأ من الملائكة إلا أمروه أن مر أمتك بالحجامة .

ثم ذهب به إلى سدرۃ المنتهى ، إليها ينتهى مايعرج به من الأرض فيقبض فيها ، وإليها ينتهى مايهبط به من فوقها فيقبض منها .

وإذا ورقها كآذان الفيلة ، وإذا ثمرها كالقلال ، وغشيتها من أمر الله تعالى عظمة عظيمة من فراش من ذهب وتحولت ياقوتا ، وزمردا ، وغشيتها ألوان لايدرى ماهى فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها . وهناك رأى جبريل عليه السلام على صورته التى خلق عليها له ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الأفق ينثر من ريشه التهاويل والدر والياقوت . ورأى رفرفا أخضر سد أفق السماء .

{ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرۃ المنتهى . عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرۃ ما يغشى . مازاغ البصر وماطغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ١٣-١٨]

ورأى أربعة أنهار ، نهران باطنان ، ونهران ظاهران ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ، ماهذان يا جبريل ؟

قال : أما الباطنان فنهران فى الجنة ، وأما الظاهران فالنيل والفرات ثم أدخل الجنة ، فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك ، وسمع من جانبها وجسا . قال : يا جبريل ، ماهذا ؟ قال هذا بلال المؤذن ، ثم أتى على نهر عليه قصر من لؤلؤ ، وزبرجد ، حافته قباب اللؤلؤ مجوف ، ف ضرب بيده ، فإذا هو مسك أذفر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ماهذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر الذى خبأ لك ربك .

ثم أتى بإناء من خمر ، وإناء من لبن ، وإناء من عسل ، فخبر بينهم فأخذ اللبن فقال له جبريل : هى الفطرة التى أنت عليها وأمتك .

ومما وقع له في هذه الرحلة أنه أتت عليه رائحة طيبة فقال : يا جبريل ماهذه الرائحة الطيبة؟ فقال : هذه رائحة ماشطة ابنة فرعون وأولادها ، قال صلى الله عليه وسلم : وما شأنها؟ قال : بينا هي تمشط ابنة فرعون ذات يوم إذ سقطت المدرى من يديها ، فقالت : بسم الله ، فقالت لها ابنة فرعون : أبى؟ قالت : لا ، ولكن ربى ورب أبىك الله ، قالت أخبره بذلك؟ قالت : نعم ، فأخبرته ، فدعاها ، فقال : يا فلانة ، وإن لك ربا غيرى؟ قالت : نعم ربى وربك الله ، فأمر ببقرة من نحاس ، فأحميت ، ثم أمر بها أن تلقى هي وأولادها فيها ، قالت له : إن لى إليك حاجة . قال : وما حاجتك؟ قالت : أحب أن تجمع عظامى وعظام ولدى فى ثوب واحد وتدفننا . قال : ذلك لك علينا من الحق . قال فأمر بأولادها فألقوا بين يديها واحدا واحدا إلى أن انتهى ذلك إلى صبي لها مرضع ، وكأنها تقاعست من أجله ، قال : يا أمه اقتحمى فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ، فاقترحت .

ومر صلى الله عليه وسلم على جبريل فى الملاء الأعلى وإذا هو كالحلس البالى من خشية الله عز وجل .

ونظر فى النار ، فإذا قوم يأكلون الجيف ، فقال لجبريل : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس .

ورأى رجلا ، أحمر ، أزرق ، جعدا ، شعثا إذا رأيته . فقال لجبريل : من هذا يا جبريل؟ قال هذا عاقر الناقة .

ومر بقوم لهم أظفار من نحاس ، يخمشون وجوههم ، وصدورهم ، فقال : من هؤلاء يا جبريل؟

قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ، ويقعون فى أعراضهم . ومر برجال تقرض شفاههم بمقاريض من نار ، فقال : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء خطباء من أمتك ، يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم ، وهم يتلون الكتاب ، أفلا يعقلون .

ورأى مع جبريل الجنة والنار ، ووعد الآخرة أجمع .

وعرج به حتى ظهر لمستوى يسمع فيه صريف الأقلام ، فأوحى الله إليه ما أوحى ، ففرض عليه وعلى أمته خمسين صلاة في اليوم واللييلة ، ثم هبط حتى بلغ موسى ، فاحتبسه وقال : ما فرض عليك ربك ؟ قال : خمسين صلاة في اليوم واللييلة . فقال : إن أمتك لاتستطيع خمسين صلاة كل يوم ، وإني والله قد جربت الناس قبلك ، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك .

فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كأنه يستشيريه في ذلك فأشار إليه جبريل أن نعم إن شئت ، فعلا به .

فقال : يارب خفف عنا فإن أمتي لاتستطيع هذا ، فخفف عنه خمسا ، فرجع إلى موسى ، فقال : حط عني خمسا ، قال : ارجع إلى ربك ، فإن أمتك لاتطبق ذلك ، فلم يزل يتردد بين ربه تعالى وبين موسى حتى قال الله تعالى يا محمد ، قال : لبيك وسعديك . قال : إنه لا يبدل القول لدى ، كما فرضت عليك في أم الكتاب . فكل حسنة بعشر أمثالها ، فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك .

ومن هم بحسنة فلم يعملها ، كتبت له حسنة ، فإن عملها كتبت له عشرا ، ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فإن عملها كتبت سيئة واحدة .

ثم نزل صلى الله عليه وسلم حتى انتهى إلى موسى صلى الله عليه وسلم فأخبره بما رجع ، فقال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف . فقال صلى الله عليه وسلم : قد رجعت إلى ربي حتى استحبيبت منه ، ولكن أَرْضَني وأسلم .

قال : فلما جاوزت نادى مناد . أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي فأعطى صلى الله عليه وسلم ثلاثا ، لم يعطهن نبيا قبله ، أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقحّمات .

ثم هبط صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى ، فإذا بالأنبياء قد جمعوا له في المسجد ، فرأى موسى بن عمران عليه السلام قائماً يصلى ، فإذا هو رجل ضرب ، جعد ، كأنه من رجال شنوءة ، أسحم ، آدم ، طوال كثير الشعر ، سبط الشعر مع أذنيه أو فوقهما ، شديد الخلق .

وإذا عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلى ، رجل مربع الخلق ، إلى الحمرة والبياض ، كأنما خرج من ديماس ، شاب ، أبيض ، حديد البصر مبطن الخلق ، سبط الرأس ، أقرب الناس به شبهة عروة بن مسعود الثقفى . وإذا إبراهيم عليه السلام قائم يصلى ، شيخ جليل مهيب ، قال : فلا أنظر إلى إرب من آرابه إلا نظرت إليه كأنه صاحبكم .

فقال له إبراهيم عليه السلام : يا محمد ، أقرىء أمتك منى السلام ، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان ، وأن غراسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ولما التقى إبراهيم ، وموسى ، وعيسى عليهم الصلاة والسلام : تذاكروا أمر الساعة ، فردوا أمرهم إلى إبراهيم ، فقال : لا علم لى بها ، فردوا الأمر إلى موسى ، فقال : لا علم لى بها ، فردوا الأمر إلى عيسى ، فقال أما وجبتها فلا يعلمها أحد إلا الله ، ذلك وفيما عهد إلى ربى عز وجل ، أن الدجال خارج ، قال : ومعى قضيبان ، فإذا رآنى ذاب كما يذوب الرصاص فيهلكه الله حتى إن الحجر والشجر ليقول : يامسلم تحتى كافر فتعال فاقتله ، قال : فيهلكهم الله ثم يرجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم . فعند ذلك يخرج يأجوج ومأجوج ، {وهم من كل حذب ينسلون} [سورة الأنبياء : ٩٦] فيطؤون بلادهم ، لا يأتون على شىء إلا أهلكوه ، ولا يمرون على ماء إلا شربوه ، ثم يرجع الناس إلى فيشكونهم ، فادعوا الله عليهم ، فيهلكهم الله ويميتهم حتى تجوى الأرض من نتن ريحهم ، فيتزل الله عز وجل المطر ، فتجرف أجسادهم حتى يقذفهم فى البحر ، ثم تنسف الجبال وتقد الأرض مد الأديم ففيما عهد إلى ربى عز وجل أن ذلك إذا كان كذلك فإن الساعة

كالحامل المتم التي لا يدرى أهلها متى تفجؤهم بولادها ليلا أو نهارا^(١).
فحانت الصلاة^(٢) فصلى النبي صلى الله عليه وسلم إماما بجميع الأنبياء
عليهم السلام ، فلما فرغ من الصلاة ألقى بإناءين في أحدهما لبن ، وفي
الآخر خمر ، فقال : اشرب أيهما شئت ، فأخذ اللبن فشربه ، فقليل أخذت
الفطرة أما إنك لو أخذت الخمر غوت أمتك^(٣) .

- (١) هذا اللفظ سياق أحمد في المسند ٣٧٥/١ .
- (٢) يرى ابن كثير أنها صلاة الصبح . انظر البداية والنهاية ١١١/٣ .
ورجح الصالحى أنها من النفل أو من الصلاة التي كانت مفروضة عليه قبل
الإسراء لأن أول صلاة صلاها النبي صلى الله عليه وسلم من الصلوات الخمس
الظهر بمكة اتفاقا . انظر سبل الهدى والرشاد ١٣٣/٣ .
- (٣) جاءت الروايات مختلفة في ذكر عدد الآنية المقدمة للنبي صلى الله عليه وسلم
ومابها ومكان تقديمها ولم يتعرض لذلك السهيلي ، فأقول من باب إكمال الفائدة :
إن الروايات الصحيحة الواردة في هذا الباب هي :
أ - في حديث أنس عن مالك بن صعصعة : أن ذلك كان بعد السدرة وذكر ثلاثة
آنية من لبن وخمر وعسل . تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .
ب - وكذا في حديث شعبة عن قتادة ، عن أنس مرفوعا . تقدم تخريجه .
ج - وفي حديث ثابت عن أنس : أن ذلك كان خارج المسجد الأقصى بعد
الصلاة فيه وذكر إناءين من لبن وخمر . تقدم تخريجه . انظر ص ٦٤ .
د - وفي حديث أبي هريرة : ذكر إناءين من لبن وخمر . تقدم تخريجه ص ٨١ .
هـ - وفي حديث ابن عباس : أن ذلك كان بعد الصلاة بالأنبياء في المسجد وذكر
إناءين من لبن وعسل . تقدم تخريجه ص ٨٢-٨٣ .
هذه الروايات الصحيحة في ذلك وقد قال أهل العلم لامانع من تكرار تقديم الآنية
مرة في الأرض بعد صلاته بالأنبياء في المسجد أو خارجه ومرة عند رؤية الأنهار
بعد سدرة المنتهى فهي كالضيافة فلا تعارض .
قال ابن كثير : "وأما عرض الآنية عليه من اللبن والعسل أو اللبن والخمر أو
اللبن والماء أو الجميع فقد ورد أنه في بيت المقدس وجاء أنه في السماء ويحتمل
أن يكون هاهنا وهاهنا لأنه كالضيافة للقادم والله أعلم" . تفسير القرآن العظيم
٤٠/٥ .
- وقال الحافظ ابن حجر : "يجمع بين هذا الاختلاف إما بحمل "ثم" على غير بابها
من الترتيب ، وإنما هي بمعنى الواو هنا ، وإما بوقوع عرض الآنية مرتين : مرة
عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس ، وسببه ماوقع له من العطش ، ومرة عند
وصوله إلى سدرة المنتهى ، ورؤية الأنهار الأربعة . =

فقال قائل : يا محمد ، هذا مالك صاحب النار فسلم عليه ، فالتفت إليه فبدأه بالسلام .

ورأى الدجال ، رؤيا عين ليس رؤيا منام ، في آيات أراهن الله إياه رآه فيلما نيا ، أقمر ، هجانا ، إحدى عينيه قائمة ، كأنها كوكب درى ، كأن شعره أغصان شجرة .

ورأى عمودا أبيض ، كأنه لؤلؤة ، تحمله الملائكة ، فقال : ماتحملون؟ قالوا : عمود الإسلام ، أمرنا أن نضعه بالشام .
ومر على موسى عليه السلام عند الكتيب الأحمر ، وهو قائم يصلى في قبره .

ومر بعير لقريش ، وعاد إلى مكة .
فلما أصبح بمكة فطع بأمره ، وعرف أن الناس مكذبوه ، فقعد معتزلاً حزينا ، فمر به عدو الله أبو جهل ، فجاء حتى جلس إليه ، فقال له كالمستهزىء : هل كان من شىء؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . قال : ماهو؟ قال : إنه أسرى بى الليلة . قال : إلى أين؟ قال : إلى بيت المقدس . قال : ثم أصبحت بين ظهرانينا ، قال : نعم .
فلم يره أنه يكذبه ، مخافة أن يجحده الحديث إذا دعا قومه إليه . فقال أبو جهل : أرايت إن دعوت قومك تحدثهم ماحدثتني؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم .
فقال أبو جهل : هيا معشر بنى كعب بن لؤى ، حتى انتفضت إليه المجالس وجأؤوا حتى جلسوا إليهما .

= وأما الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيحمل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ، ومجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الأنهار الأربعة التي رآها تخرج من أصل سدره المنتهى . فتح البارى ٢٥٦/٧ وقد أشرنا إلى عدم صحة الروايات الواردة في عرض الماء في نهاية الحاشية السابقة .

قال أبو جهل : حدث قومك بما حدثتني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أسرى بي الليلة . قالوا : إلى أين ؟ قال : إلى بيت المقدس . قالوا : ثم أصبحت بين ظهرانينا ؟ قال : نعم .

فمن بين مصفق ومن بين واضح يده على رأسه متعجبا للكذب ، زعم وقال أناس : نحن لانصدق محمدا ، فارتدوا كفارا .

قالوا : وهل تستطيع أن تنعت لنا المسجد ؟

وفي القوم من قد سافر إلى ذلك البلد ، ورأى المسجد فذهب صلى الله عليه وسلم ينعت لهم وهو قائم في الحجر ، حتى التبس عليه بعض النعت ، فكرب كربة ماكرب مثلها قط ، فجلى الله له بيت المقدس ، وذلك بأن جيء بالمسجد والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليه حتى وضع دون دار عقاب أو عقيل فطفق يخبرهم عن آياته ، وهو ينظر إليه ، مايسألونه عن شيء إلا أنبأهم به ، فقال القوم : أما النعت فوالله لقد أصاب .

وسألوه عن غير لهم فأخبرهم خبرها ، فكان كما أخبر .

وسعى أناس إلى أبي بكر فقالوا : هل لك في صاحبك ؟ يزعم أنه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس . فقال : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق . قالوا : تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح ؟ قال : نعم ، إني لأصدقه بما هو أبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة ، فسمى أبو بكر : الصديق رضى الله عنه وأرضاه .

(١٣٠)

الفصل الثالث زمن الإسراء والمعراج ومكانهما

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : زمن الإسراء والمعراج .

المبحث الثانى : مكان الإسراء والمعراج .

المبحث الأول زمن الإسراء والمعراج

اختلف أهل العلم والسير في تاريخ وقوع الإسراء والمعراج إلى أقوال كثيرة متباعدة ، فاختلّفوا في سنته ، وشهره ، وليته .
وسوف أسوق ماوقفت عليه من كلام أهل العلم حول تاريخ هذه الحادثة المباركة ، ثم أذكر القول الراجح في ذلك إن شاء الله تعالى .

القول الأول : إنهما وقعا قبل المبعث :

نسبه الزمخشري إلى أنس ، والحسن^(١) .
ولا يثبت ذلك عنهما ، ولا أدري كيف نسب ذلك إليهما؟ ولعل رواية شريك عن أنس كانت مثار ذلك ، حيث جاء فيها قوله "وذلك قبل أن يوحى إليه" . وهذه اللفظة انتقدها أهل العلم على شريك كما سبق بيانه من قبل^(٢) .

وهذا أضعف قول في المسألة .

القول الثاني : إنهما وقعا بعد المبعث بخمسة عشر شهرا :

قال القرطبي : "فأقل ما قيل فيه إنه كان بعد مبعثه عليه السلام بخمسة عشر شهرا ، قاله الدارمي"^(٣) . وحكى هذا القول القاضي عياض^(٤) ، وأبو شامة^(٥) ، والسيوطي^(٦) ولم ينسبوه لأحد .

(١) انظر: الكشف ٣٥١/٢ .

(٢) انظر : فتح الباري ٤٩٤/١٣ ، وانظر ص ١٠٤-١٠٥ من هذه الرسالة .

(٣) المفهم ٣٩١/١ .

(٤) انظر: شرح مسلم للنووي ٢٠٩/٢ .

(٥) انظر: نور المسرى ص ١٠٥ .

(٦) انظر: الآية الكبرى ص ١١٢ .

وهذا القول استبعده ابن رجب حيث قال : "وهذا القول بعيد جدا" (١).

القول الثالث : إنهما وقعا بعد المبعث بثمانية عشر شهرا :

نسبه ابن عبد البر للذهبي ، ثم انتقده لتفرده بهذا المذهب ، كما إنه لم يسنده لأحد يحتج بقوله ، إذ يقول ابن عبد البر : "واختلفوا في تاريخ الإسراء . فقال أبو بكر محمد بن علي بن القاسم الذهبي في تاريخه : ثم أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى بيت المقدس ، وعرج به إلى السماء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا .

قال أبو عمر : لأعلم أحدا من أهل السير قال ماحكاه الذهبي ، ولم يسند قوله إلى أحد ممن يضاف إليه هذا العلم منهم ، ولارفعه إلى من يحتج به عليهم" (٢). وتابعه ابن سيد الناس في ذلك (٣).
أما السيوطي فلم ينسبه لأحد ، ولكن حكاه بصيغة التمريض فقال :
"وقيل : بعام ونصف" (٤).

القول الرابع : إنهما وقعا بعد المبعث بخمس سنين :

وهو مذهب الزهري ، فقد ذكر ابن عبد البر أن الوقاصي قد روى عن ابن شهاب الزهري أنه : "أسرى به - أي بالنبي صلى الله عليه وسلم - بعد مبعثه بخمس سنين" (٥).
وأشار ابن عبد البر إلى وجود روايات أخرى عن الزهري في ذلك ، وستأتي .

-
- (١) فتح الباري لابن رجب ٣٠٧/٢ .
(٢) التمهيد له ٤٨/٨ ، وانظر الجامع لأحكام القرآن ١٣٨/١٠ .
(٣) انظر: عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير ٢٥١/١ .
(٤) الآية الكبرى ص ١١٢ . ويلاحظ أن السيوطي حكى جميع الأقوال بصيغة التمريض عدا قول من قال بوقوعها قبل الهجرة بخمس .
(٥) التمهيد ٥١/٨ ، وانظر : عيون الأثر ٢٥١/١ ، شرح مسلم للنووي ٢٠٩/٢ .

إلا أن القرطبي نسبته إلى الوقاصي^(١)، أما أبو شامة والسيوطي فقد ذكرا القول ولم ينسباه لأحد^(٢). وكذلك فعل ابن رجب^(٣).

وقد رجح هذا القول القرطبي صاحب المفهم فقال : "وقال الزهري : كان ذلك بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بخمس سنين ، وهذا أشبه ؛ لأنه لاخلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ، ولاخلاف أنها توفيت قبل الهجرة بمدة ، قيل : بثلاث سنين ، وقيل بخمس ، وقد أجمع العلماء على أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء"^(٤).

قال ابن رجب بعد نقله كلام القرطبي السابق : "قلت : حكاية الإجماع على صلاة خديجة معه بعد فرض الصلاة غلط محض ، ولم يقل هذا أحد ممن يعتد بقوله"^(٥).

وذكر ابن حجر أن القاضي عياض وتبعه القرطبي والنووي قد حكوا عن الزهري "أنه كان قبل الهجرة بخمس سنين ، ورجحه عياض ومن تبعه..."^(٦).

وساق حججه كما تقدم من كلام القرطبي في المفهم . ولاخلاف بين القولين إن قلنا إن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة عشرة أعوام بعد البعثة .

وترجيح القاضي عياض يفهم من كلامه في الشفا حيث يقول : "وقيل قبل الهجرة بعام ، والأشبه أنه بخمس"^(٧).

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٨/٧ .

(٢) انظر : نور المسرى ص ١٠٥ ، الآية الكبرى ص ١١٢ .

(٣) انظر : فتح الباري لابن رجب ٣٠٧/٢ .

(٤) المفهم ٣٩١/١ .

(٥) فتح الباري لابن رجب ٣٠٧/٢ . وقد ساق القول بصيغة التمریض . وقد ذكر

حجة القرطبي ، ولم يشر إليه حيث قال : "ورجحه بعضهم" .

(٦) فتح الباري ٢٤٣/٧ .

(٧) الشفا مع نسیم الریاض ٢٨٢/٢ .

إلا أن ابن حجر يرى أن مانفاه القاضى عياض من خلاف لا يخلو من نظر :

أولا : فإن خديجة رضى الله عنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين ، وقيل بأربع كما حكى العسكرى ، وعن ابن الأعرابى أنها ماتت عام الهجرة . ثانيا : إن فرض الصلاة فيه خلاف ، فمنهم من يقول كان من أول البعثة ، وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشى ، وإنما الذى فرض ليلة الإسراء الصلوات الخمس .

ثالثا : إن عائشة رضى الله عنها جازمت بأن خديجة رضى الله عنها ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، فمراد من قال أنها ماتت بعد فرض الصلاة أى ما فرض قبل الخمس .

ومراد عائشة رضى الله عنها أى قبل أن تفرض الخمس ، ويلزم من هذا أنها ماتت قبل الإسراء^(١) .

ويذهب ابن كثير إلى أن خديجة ماتت قبل فرض الصلاة إذ يقول : " فى الصحيح أن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، وهو المشهور عند العلماء أن الإسراء كان بعد موت خديجة رضى الله عنها وأرضاها "^(٢) .

القول الخامس : إنهما وقعا بعد المبعث بسبعة أعوام :

وهذا القول نقله ابن عبد البر عن الزهرى^(٣) ، كما نسبه إليه أيضا القرطبى فى التفسير^(٤) .

(١) انظر : فتح البارى لابن حجر ٢٤٣/٧ .

(٢) مسند الفاروق لابن كثير ٢٣١/١ .

(٣) انظر : التمهيد ٥١/٨ .

(٤) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٣٨/١٠ .

القول السادس : إنهما وقعا قبل الهجرة بثلاث سنين :

حكاه ابن الأثير في تاريخه^(١). وأفاد ابن رجب أنه رأى الأشهر^(٢).
أما ابن حجر فقد رجح كون الإسراء قبل الهجرة بستين أو ثلاث^(٣).
وقال الشيخ عبد الله البسام : "وفرضت - أى الصلاة - ليلة المعراج
قبل الهجرة بنحو ثلاث سنين"^(٤).

القول السابع : إنهما وقعا قبل الهجرة بعشرين شهرا :

ولم أقف على أحد قال به ، إلا أن السيوطى حكاه بصيغة التمرىض
ولم ينسبه لأحد^(٥).

القول الثامن : إنهما وقعا قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا :

وهذا القول نسبته ابن عطية لعائشة رضى الله عنها ، مع أنه حكاه
بصيغة التمرىض إذ يقول : "وقيل بعام ونصف ، قاله عروة عن عائشة ،
وكان ذلك فى رجب"^(٦).

ونسبه القاضى عياض للزهري^(٧).

أما السيوطى فلم ينسبه لأحد ، وذكر أن ابن عبد البر حكاه مع العلم
أننى لم أقف على هذا القول لابن عبد البر فيما بين يدي من كتبه^(٨).

(١) انظر : الكامل ٥٧٨/١ ، فتح البارى لابن حجر ٢٤٣/٧ ، الآيه الكبرى ص ١١١ .

(٢) انظر : فتح البارى لابن رجب ٣٠٧/٢ .

(٣) انظر : فتح البارى لابن حجر ٥٣٨/٨ .

(٤) توضيح الأحكام من بلوغ المرام ٣٧١/١ .

(٥) انظر : الآيه الكبرى ص ١١١ .

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٧/١٠ .

(٧) انظر : شرح الشفا للقارى مع نسيم الرياض ٢٨٢/٢ .

(٨) انظر : الآيه الكبرى ص ١١١ .

ورجحه الكوهجى حيث قال : "وكان فرض الخمس ليلة المعراج قبل الهجرة بسنة ونصف على الأصح ..."(١).

أما الواقدي فقد فرق بين الحادثتين ، فذهب إلى أن المعراج كان ليلة السبت ، لسبع عشرة خلت من رمضان ، قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا . وأن الإسراء إلى بيت المقدس كان ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول ، قبل الهجرة بسنة ، كما ذكره ابن سعد عنه (٢).

وتفريقه بين الحادثتين لم يقل به أحد من أهل العلم فيما وقفت عليه ، بل قد أجمع العلماء على أن الصلوات الخمس إنما فرضت ليلة الإسراء ، وقد أشار إلى ذلك ابن رجب في قوله : "وقد أجمع العلماء على أن الصلوات الخمس إنما فرضت ليلة الإسراء"(٣).

القول التاسع : إنهما وقعا قبل الهجرة بسنة وخمسة أشهر :

وهذا مذهب السدى كما نسب إليه ابن حجر (٤)، والسيوطي (٥). مع العلم أن ابن إسحاق أسند عن السدى أنهما وقعا قبل الهجرة بستة عشر شهرا ، وهو القول الآتى .

القول العاشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بستة عشر شهرا :

أسند ابن إسحاق هذا القول إلى السدى (٦)، وكذا البيهقي (٧).

-
- (١) زاد المحتاج بشرح المنهاج له ١٢٤/١ .
 - (٢) انظر : طبقات ابن سعد ٢١٣/١ ، عيون الأثر ٢٤٩/١ ، السيرة النبوية للذهبي ص ٢٧١ ، الوفا لابن الجوزي ٢١٨/١ ، الدر المنثور ٢٨٥/٤ ، نور المسرى ص ١٠٥-١٠٦ ، فتح البارى لابن رجب ٣٠٨/٢ .
 - (٣) فتح البارى لابن رجب ٣٠٧/٢ .
 - (٤) انظر : فتح البارى ٢٤٣/٧ .
 - (٥) انظر : الآفة الكبرى ص ١١١ .
 - (٦) انظر : السير والمغازي له ص ٢٩٧ .
 - (٧) انظر : دلائل النبوة ٣٥٥/٢ ، الدر المنثور ٢٧٦/٤ ، تفسير القرآن العظيم ٤٠/٥ .

القول الحادى عشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر :

وهو مذهب ابن فارس كما ذكر ذلك القسطلانى إذ يقول : "وبه جزم ابن فارس" (١).

أما ابن حجر والسيوطى فقد ذكرا حكاية ابن فارس له ولم ينسباه إليه .

قال ابن حجر : "حكاه ابن فارس" (٢). وكذا قال السيوطى (٣).

القول الثانى عشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بسنة وشهرين :

ولم ينسب هذا المذهب لأحد ، إنما حكاه ابن عبد البر على حد قول ابن حجر (٤). وحكاه ابن القيم (٥)، وابن أبى العز (٦).

القول الثالث عشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بسنة :

وهذا المذهب نسب إلى ابن عباس (٧)، وعائشة (٧)، وابن مسعود (٨) رضى الله عنهم ، وإلى عروة (٩)، والزهرى (١٠)، وموسى بن عقبة (١١)، وقتادة (١٢)،

-
- (١) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٢٧٤/١ ، وقال فيكون فى ذى الحجة .
 - (٢) فتح البارى ٢٤٣/٧ .
 - (٣) انظر : الآيه الكبرى ص ١١١ .
 - (٤) انظر : فتح البارى ٢٤٢/٧ .
 - (٥) انظر : زاد المعاد ٤١/٣ - ٤٢ .
 - (٦) انظر : شرح الطحاوية ص ٢١٥ ، ط/بشير عيون .
 - (٧) انظر : الوفا ٢١٦/١ ، وانظر : الدر المنثور ٢٧٥/٤ - ٢٧٦ ، عيون الأثر ٢٤٤/١ .
 - (٨) انظر : الآيه الكبرى ص ١١١ .
 - (٩) انظر : دلائل النبوة للبيهقى ٣٥٤/٢ ، السيرة النبوية للذهبي ص ٢٤١ ، تفسير القرآن العظيم ٤٠/٥ .
 - (١٠) انظر : المراجع السابقة ، التمهيد ٥٠/٨ .
 - (١١) انظر : التمهيد ٥٠/٨ .
 - (١٢) انظر : المحرر الوجيز ٢٥٧/١٠ .

ومقاتل^(١).

وقاله ابن سعد^(٢)، وأبو اسحاق الحرى^(٣).

وجزم به النووى^(٤)، ورجحه ابن الجوزى فى كتابه الموضوعات ، وأنه كان بعد موت خديجة رضى الله عنها^(٥).

واختاره النسفى^(٦)، وابن أبى العز^(٧)، والسبكى ، وشيخه الدمياطى^(٨).

وأشار القسطلانى إلى أنه مذهب الأكثرين إذ قال : "وعليه الأكثرون"^(٩). وقال الصالحى : "فجزم جمع بأنه كان قبل الهجرة بسنة"^(١٠). إلا أن ابن حزم والبغوى قد نقلوا الإجماع على ذلك رغم هذا الاختلاف الكبير ، إذ يقول ابن حجر : "وبالغ ابن حزم فنقل الإجماع فيه"^(١١).

وعبر عن ذلك البغوى بقوله : "قال شيخنا الإمام : واتفق أهل العلم على أن المعراج كان بعد الوحي بنحو من اثنتى عشرة سنة ، قبل الهجرة بسنة"^(١٢).

-
- (١) انظر : المرجع السابق ، معالم التنزيل ٥٨/٥ .
 (٢) انظر : فتح البارى لابن حجر ٢٤٢/٧ ، المواهب اللدنية ٢٢٤/١ ، سبل الهدى والرشاد ٦٥/٣ .
 (٣) انظر : التمهيد ٤٩/٨ ، شرح مسلم للنووى ٢٠٩/٢ ، الجامع لأحكام القرآن ١٣٨/١٠ ، المفهم ٣٩١/١ .
 (٤) انظر : فتح البارى لابن حجر ٢٤٢/٧ ، الآية الكبرى ص ١١١ ، سبل الهدى والرشاد ٦٥/٣ .
 (٥) انظر : الموضوعات ٤١٣/١ .
 (٦) انظر : مدارك التنزيل وحقائق التأويل لأبى البركات النسفى ٣٠٦/١ .
 (٧) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ص ٢١٥ ، ط/بشير عيون .
 (٨) انظر : شرح الشفا لملاقارى مع نسيم الرياض ٢٤٤/٢ .
 (٩) إرشاد السارى لشرح صحيح البخارى له ٣٨٢/١ .
 (١٠) سبل الهدى والرشاد ٦٥/٣ .
 (١١) فتح البارى له ٢٤٢/٧ .
 (١٢) معالم التنزيل ٦٤/٥ .

القول الرابع عشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بأحد عشر شهرا :

أما أنهما وقعا قبل الهجرة بأحد عشر شهرا فقد : "جزم به إبراهيم الحربي حيث قال : كان في ربيع الآخر ، قبل الهجرة بسنة ، ورجحه ابن المنير في شرح السيرة لابن عبد البر" (١).

القول الخامس عشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بثمانية أشهر :

وهو مذهب ابن الجوزي ، إذ يفهم من ترجيحه لبعض الأقوال ، مع أننا لم نقف على مستنده لهذا الترجيح ، ففي أثناء عرضه للمذاهب جاء قوله "فمن قال لسنة - أي قبل الهجرة - فيكون ذلك في ربيع الأول ، ومن قال لثمانية أشهر فيكون ذلك في رجب ، ومن قال لسنة أشهر فيكون ذلك في رمضان قلت : وقد كان في ليلة سبع وعشرين من رجب" (٢).

فقوله : "قلت : وقد كان في ليلة سبع وعشرين من رجب" (٣) يفهم منه أنه يرى أن الحادثة وقعت قبل الهجرة بثمانية أشهر ، هذا في كتابه الوفا ، أما في كتابه الموضوعات فقد رجح كونه قبل الهجرة بسنة كما تقدم .
ومن المعاصرين الذين رجحوا هذا القول حسين باسلامة الذي ذهب إلى أن الإسراء والمعراج كان "قبل الهجرة بثمانية أشهر على أشهر الروايات" (٤) فأى رواية في الموضوع!

(١) فتح الباري ٢٤٢/٧ ، وانظر الآية الكبرى ص ١١١ .

(٢) الوفا لابن الجوزي ٢١٩/١ ، وانظر فتح الباري ٢٤٢/٧ .

(٣) المرجع السابق .

(٤) حياة سيد العرب ، حسين باسلامة ١٧١/١ .

القول السادس عشر : إنهما وقعا قبل الهجرة بستة أشهر :

وهو قول حكاه أبو الربيع بن سالم كما ينقل ذلك ابن حجر ،
والسيوطي^(١).

أما ابن الجوزي فقد ذكره ولم يسنده لأحد^(٢).
هذه الأقوال التي وقفت عليها ويلاحظ اختلافها وتباعدتها وليس على
شئ منها دليل يعتمد عليه .

ولكننا نجزم بأن الحادثة وقعت بعد البعثة وقبل الهجرة .
أما كونهما بعد البعثة فظاهر جدا ، وأما كونهما قبل الهجرة فقد
انعقد الإجماع على ذلك .

وممن نقل الإجماع شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال : "فإن المعراج
كان بمكة ، قبل الهجرة ، بإجماع الناس"^(٣).
وكذلك ابن حجر فقد نفى الخلاف في ذلك حيث قال : "والإسراء
كان قبل الهجرة ، بخلاف"^(٤).

وأیضا يمكننا ذكر وقت الإسراء على وجه التقريب لا التحديد .
فمن خلال النظر في كتب السيرة رأينا كثيرا من أهل العلم يذكرون
الحادثة في كتبهم متأخرة بعد موت أبي طالب وخديجة رضى الله عنها ،
وبعد خروجه إلى الطائف وإن كانوا يختلفون في تقديم بعض الأحداث على
بعض لكنهم يقتربون من الهجرة^(٥).

(١) انظر : فتح الباری ٢٤٢/٧ ، الآیة الکبری ص ١١١ .

(٢) انظر : الوفا ٢١٩/١ .

(٣) منهاج السنة النبویة ٦٦/٥ .

(٤) فتح الباری ٥٤٨/١ ، وانظر ٢٤٢/٧ .

(٥) انظر : زاد المعاد ٣-٢٩-٣٤ ، دلائل النبوة للبيهقي ٣٤٠-٣٥٤ ، مسند الفاروق

٣٣١/١ ، السيرة النبوية للذهبي ص ٢٢٩-٢٤١ ، الوفا لابن الجوزي ٢٠٦/١-٢١٨

وغیرها .

وعليه فإننا نرى وقوع الحادثة قبل الهجرة بنحو عام أو عامين أو ثلاثة .

يقول صاحب معارج القبول : "غير أن الراجح فيه كونه بين عاشر البعثة وبين هجرته صلى الله عليه وسلم إلى المدينة"^(١).

ويفهم ذلك من كلام الحافظ ابن حجر حيث قال : "والإسراء كان على الراجح قبل الهجرة بسنتين أو ثلاث"^(٢).

وعدم تعيين وقت الإسراء على وجه التحديد لا يضر فإن الحادثة ثابتة بالكتاب والسنة المتواترة ، وإجماع المسلمين ، والله تعالى أعلم .

(١) معارج القبول ١٠٧٤/٣ .

(٢) فتح الباري ٥٣٨/٨ .

وكما وقع الاختلاف في سنة وقوع الإسراء والمعراج كذلك وقع الاختلاف في شهره ، وليلته ، وإليك الأقوال في ذلك :

القول الأول : إنهما وقعا في ليلة السابع والعشرين من شهر رجب :

وقد اختاره الحافظ عبد الغنى المقدسى على حد قول ابن كثير وذكر أنه أورد فيه حديثا لا يصح سنده في فضائل شهر رجب ، أن الإسراء كان ليلة السابع والعشرين منه^(١). وأشار ابن كثير إلى أن مذهب المقدسى أن تلك الليلة هي ليلة الاثنين .

وجزم النووى بأنه في رجب على حد قول ابن حجر^(٢)، والذي في الفتاوى للنووى أنه في ليلة السابع والعشرين من شهر ربيع الأول^(٣)، وأشار السيوطى إلى أنه المشهور بقوله : "لكن المشهور أنه في رجب"^(٤)، وتابعه النبهانى وزاد : "وعليه عمل الناس"^(٥).

وذكر الزحيلي أن ابن حجر جزم "بأنه ليلة السابع والعشرين من رجب وعليه عمل أهل الأمصار"^(٦). ولم أجد كلام الحافظ رحمه الله في ذلك .

وممن رجح كونه تلك الليلة البرزنجى^(٧) وباسلامه^(٨) والنجار^(٩) وعبد الفتاح المكي^(١٠).

-
- (١) انظر : البداية والنهاية ١٠٧/٣ ، المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٢٧٥/١ .
 - (٢) انظر : فتح البارى لابن حجر ٢٤٣/٧ وأشار إلى وجود ذلك في كتاب الروضة للنووى ، المواهب اللدنية ٢٧٤/١ ، الآية الكبرى ص ١١٢ ، روح المعاني ٦/٨-٧
 - (٣) فتاوى النووى ص ٤٢ .
 - (٤) الآية الكبرى ص ١١٢ .
 - (٥) حجة الله على العالمين ليوسف النبهانى ص ٣٤٣ .
 - (٦) الفقه الاسلامى للزحيلي ٤٩٨/١ .
 - (٧) انظر : مولد البرزنجى المسمى بالكوكب الأنور على عقد الجواهر في مولد النبي الأزهر صلى الله عليه وسلم ص ١٦٣ ، لجعفر البرزنجى .
 - (٨) انظر : حياة سيد العرب ١٧٨/١ .
 - (٩) انظر : دراسات في السيرة النبوية ، د. محمد الطيب النجار ص ٨٤ .
 - (١٠) انظر : سيد ولد آدم ، د. عبد الفتاح راوه المكي ص ٨١ .

وذكر أبو زهرة هذا القول في كتابه خاتم النبيين .
 وذكر رد ابن كثير له ثم قال : "وقد وجدنا الناس قبلوا ذلك التاريخ
 أو تلقوه بالقبول ، ومايتلقاه الناس بالقبول ليس لنا أن نرده بل تقبله ،
 ولكن من غير قطع ومن غير جزم ويقين" (١).
 ولعله يقصد بالناس الذين قبلوا ذلك العوام ومن شاكلهم باحتفالاتهم
 المبتدعة في تلك الليلة!

القول الثانى : إنهما وقعا فى ليلة السابع والعشرين من شهر ربيع الآخر :
 وهو مذهب إبراهيم الحربى (٢) وابن المنير وفى ذلك يقول ابن المنير :
 "الأقوال فيه كثيرة أصحها عندى قول إبراهيم الحربى أنه كان ليلة سبع
 وعشرين من ربيع الآخر ، قبل الهجرة بسنة" (٣).
 ويرى ابن المنير أن تلك الليلة هى ليلة الإثنين .
 قال الألوسى : "ونقل الدميرى عن ابن الأثير أنه قال : الصحيح
 عندى أنها كانت ليلة الإثنين ، واختاره ابن المنير" (٤).
 ولعلمهم يحتجون بحديث جابر وابن عباس أنهما قالوا ولد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، يوم الإثنين ، الثانى عشر من ربيع الأول ،
 وفيه بعث ، وفيه عرج به إلى السماء ، وفيه هاجر ، وفيه مات . ولكن هذا
 الحديث ضعفه ابن كثير بقوله : "فيه انقطاع" (٥).

-
- (١) خاتم النبيين ٤٦٦/١ .
 (٢) انظر : شرح مسلم للنووى ٢/٢٠٩ ، الجامع لأحكام القرآن ١٠/١٣٨ ، المرقاه شرح
 المشكاة ١٠/١٥١ ، وفى التمهيد ذكر أنه ربيع الأول بدل الآخر ٨/٤٩ فىوافق
 مآذكره النووى فى الفتاوى ص ٤٢ .
 (٣) نسيم الرياض شرح الشفا ٢/٢٨٣ .
 (٤) روح المعانى ٨/٦-٧ ، وانظر الآية الكبرى ص ١١٢-١١٣ .
 (٥) البداية والنهاية ٣/١٠٧ ، وقد نسب الحديث إلى أبى بكر بن أبى شيبة ، وصححه
 الطرهبونى فى كتيب بعنوان تحديد تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم ص ١١-١٣ .

القول الثالث : إنهما وقعا فى ليلة السابع عشر من شهر ربيع الأول :

ذكره ابن عطية فى تفسيره^(١). ولعل من قال بذلك يستند إلى ما رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة^(٢). وما جاء عن عبد الله بن عمر وأم سلمة وعائشة وأم هانئ وابن عباس رضى الله عنهم ، دخل حديث بعضهم فى بعض قالوا : أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول^(٣).

القول الرابع : إن المعراج كان فى ليلة السبت لسبع عشرة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا :

وهو مذهب الواقدى كما أشرنا من قبل^(٤)، أما الإسراء فجعله فى ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول .

القول الخامس : إنهما وقعا فى شهر ذى الحجة :
قال فى المواهب : "وبه جزم ابن فارس"^(٥).

-
- (١) المحرر الوجيز ٢٥٧/١٠ .
 (٢) الدر المنثور ٢٧٦/٤ . نسبه إلى ابن مردويه .
 (٣) المرجع السابق ٢٧٥/٤ . نسبه إلى ابن سعد وابن عساكر .
 (٤) انظر : الطبقات لابن سعد ٢١٣/١ ، السيرة للذهبي ص ٢٧١ ، نور المسرى ص ١٠٥-١٠٦ ، شرح الشفا للقارى ٢٨٢/٢ ، الآية الكبرى ص ١١٢ .
 (٥) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٢٧٤/١ .

القول السادس : إنهما وقعا فى شهر شوال :
نسبه السيوطى إلى الماوردى^(١).

القول السابع : إنهما وقعا فى شهر ذى القعدة :
وهو مقتضى قول السدى فى سنة الإسراء ، كما قال ابن كثير^(٢).

القول الثامن : إنهما وقعا فى أول جمعة من شهر رجب :
ذكره ابن كثير مضعفا له حيث قال : "ومن الناس من يزعم أن
الإسراء كان أول ليلة جمعة من شهر رجب ، وهى ليلة الرغائب التى
أحدثت فيها الصلاة المشهورة ، ولأصل لذلك ، والله أعلم . وأنشد بعضهم
فى ذلك :

ليلة الجمعة عرج بالنبي ليلة الجمعة أول رجب
وهذا الشعر عليه ركافة ، ذكرناه استشهادا لمن يقول به"^(٣).
وذهب جمع من المحققين إلى أن ليلة الإسراء والمعراج لا يعرف زمن
وقوعها على وجه التعين واليقين .
فقد نقل ابن القيم عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية أن ليلة الإسراء
والمعراج : "لم يقم دليل معلوم لاعلى شهرها ، ولاعلى عشرها ، ولاعلى عينها
بل النقول فى ذلك منقطعة مختلفة ، ليس فيها مايقطع به"^(٤).
وجزم الزرقانى أن تلك الليلة : "لم يعينها النبى صلى الله عليه وسلم
لأصحابه ، ولاعينها أحد من الصحابة بإسناد صحيح ، ولاصح إلى الآن ،

(١) انظر : الآية الكبرى ص ١١٢ ، وانظر شرح الشفا للقارى ٢٨٢/٢ ، روح المعانى
٧-٦/٨ .

(٢) انظر : البداية والنهاية ١٠٧/٣ .

(٣) المرجع السابق ١٠٧/٣ .

(٤) زاد المعاد ٥٧/١ .

ولا يصح إلى أن تقوم الساعة فيها شيء ، ومن قال فيها شيئاً فإنما قال من كيسه" (١).

ويقول الشيخ عبد العزيز بن باز : "وهذه الليلة التي حصل فيها الإسراء والمعراج لم يأت في الأحاديث الصحيحة تعيينها ، وكل ماورد في تعيينها فهو غير ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم بالحديث ولله الحكمة البالغة في إنساء الناس لها" (٢).

وممن جزم بعدم ثبوت تعيينها عن النبي صلى الله عليه وسلم عبدالعزيز النجدي حيث قال : "لم يثبت تعيين الليلة ، ولا الشهر ، ولا السنة التي عرج بالنبي فيها لاعنه ، ولا عن صحبه" (٣).

وهذا القول هو الراجح ، فإن الأقوال السابقة لادليل عليها .
فكما لم يثبت شيء في سنة الإسراء بالتحديد فكذلك لم يثبت شيء في شهره ولا في ليلته ولله الحكمة البالغة في ذلك . والله تعالى أعلم .

(١) شرح الزرقاني على المواهب ٩/٦ .

(٢) التجذير من البدع ص ٧ .

(٣) أصول السيرة المحمدية ص ٥٨ .

المبحث الثاني
مكان الإسراء والمعراج

المطلب الأول : مكان الإسراء .

المطلب الثاني : مكان المعراج .

المطلب الأول مكان الإسراء

لانتزاع بين أهل العلم أن الإسراء وقع من مكة ، ولكنهم اختلفوا ، هل كان من الكعبة أو من مسجدتها ، أو من خارج المسجد على خمسة أقوال :

القول الأول : إن الإسراء كان من الكعبة^(١) :

ويدل على ذلك قوله في الحديث : (بيننا أنا في الحطيم وربما قال في الحجر ...) ^(٢) .
والحجر جزء من الكعبة .

القول الثاني : إنه كان من المسجد الذي فيه الكعبة :

ويدل عليه قوله : (بيننا أنا عند البيت بين النائم واليقظان ...) ^(٣) .
وهذه الرواية محتملة لهذا القول والقول السابق .
وذهب إلى هذا القول الحسن وقتادة ^(٤) .
واختاره الكرماني ^(٥) ، والقسطلاني ^(٦) ، والسعدى ^(٧) ، والنسفى ^(٨) .

-
- (١) انظر : نور المسرى ص ٨١ .
 - (٢) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .
 - (٣) تقدم تخريجه ص ٦٠-٦١ .
 - (٤) انظر : زاد المسير ٤/٥ .
 - (٥) انظر : شرحه على البخارى ٣/٤ .
 - (٦) انظر : إرشاد السارى ٣٨٢/١ .
 - (٧) انظر : تفسير السعدى ٢٥٨/٤ .
 - (٨) انظر : مدارك التنزيل ٣٠٦/٢ .

القول الثالث : إنه كان من بيت أم هانئ :

ونسب ابن الجوزي هذا القول إلى أكثر المفسرين^(١).

ويمكن أن يستدل لهم بما جاء عن أم هانئ أنها قالت : (بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به في بيتي ، ففقدته من الليل ، فامتنع من النوم ، مخافة أن يكون عرض له بعض قريش . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن جبريل عليه السلام أتاني فأخذ يدي ، فأخرجني فإذا على الباب دابة دون البغل وفوق الحمار ...) (٢).

وعنها أنها قالت : (مأسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وهو في بيتي نائم عندي تلك الليلة ، فصلى العشاء الآخرة ، ثم نام ونمنا ...) (٣).

القول الرابع : إنه كان من بيته صلى الله عليه وسلم ، من مكة :

ودليل هذا القول قوله صلى الله عليه وسلم : (فرج سقف بيتي وأنا بمكة) (٤).

القول الخامس : إنه كان من شعب أبي طالب :

فقد ورد عن عبد الله بن عمر ، وأم سلمة ، وعائشة ، وأم هانئ ، وابن عباس رضی الله عنهم - دخل حديث بعضهم في بعض - قالوا : (أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول ، قبل الهجرة بسنة ، من شعب أبي طالب إلى بيت المقدس ...) (٥).

(١) انظر : زاد المسير ٤/٥ .

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٤٣٢/٢٤ (١٠٥٩) ، وفي الدر المنثور نسبه إلى

الطبراني وابن مردويه ٢٧٤/٤ .

(٣) أخرجه ابن اسحاق . انظر سيرة ابن هشام ٤٠٢/١ ، ونسبه في الدر إلى ابن اسحاق

وابن جرير ٢٧٥/٤ .

(٤) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .

(٥) نسبه في الدر المنثور إلى ابن سعد وابن عساكر ٢٧٥/٤ .

وهو مذهب قتادة إذ قال : "أسرى به من شعب أبي طالب" (١).
 فزى أنهم اختلفوا في تحديد المراد من قوله تعالى : {سبحان الذى
 أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام ...} [سورة الإسراء : ١] . فالآية دلت
 على أن الإسراء من المسجد الحرام ، ولفظ المسجد الحرام يمكن أن يكون
 المراد به الكعبة ؛ لأنها فى المسجد ، ويمكن أن يراد به نفس المسجد ، أو من
 مكة داخل حدود الحرم ، وعليه فإن الآية محتملة ، أما الأدلة الأخرى فمنها
 ما هو صحيح ومنها ما هو ضعيف .

أما دليل من ذهب إلى أن الإسراء كان من شعب أبي طالب فلا يصح ،
 فإنها من رواية الواقدي .

وأما دليل من قال إنه كان من بيت أم هانئ فلا يصح - أيضا -
 فقولها (بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به فى بيتي
 ففقدته...) (٢) فقد أخرجه الطبراني فى الكبير ، وأشار صاحب مجمع الزوائد
 إلى وجود كذاب فى سنده حيث قال : "رواه الطبراني فى الكبير ، وفيه عبد
 الأعلى بن أبي المساور (٣) متروك كذاب" (٤).

وأما قولها : (مأسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وهو فى
 بيتي نائم...) (٥) فقد أخرجه ابن إسحاق وغيره ، وقد ضعفه ابن كثير فى
 التفسير لوجود الكلبى فى سنده وهو "متروك بمرّة ساقط" (٦).

(١) نسبه فى الدر المنثور إلى ابن أبى حاتم ٢٨٨/٤ .

(٢) تقدم تخريجه فى الصفحة السابقة .

(٣) قال الحافظ ابن حجر : متروك كذبه ابن معين . تقريب ص ٥٦٢ ت ٣٧٦١ ، ط/دار
 العاصمة ، وانظر : الضعفاء للعقيلي ٦١/٣ ، ميزان الاعتدال ٥٣١/٢ ، الكاشف
 للذهبي ١٤٧/٢ ، المجروحين لابن حبان ١٥٦/٢ ، الضعفاء والمتروكين للدارقطني
 ص ٢٨٠ ، سؤالات ابن أبى شيبة لعلى بن المدينى ص ٦٢ .

(٤) مجمع الزوائد ٨١/١ .

(٥) تقدم تخريجه فى الصفحة السابقة .

(٦) تفسير القرآن العظيم ٣٨/٥ .

وأشار ابن كثير إلى طريق آخر لحديث أم هانئ عند أبي يعلى ، لكنه لم يسق لفظ ذلك الطريق^(١)، ولفظه : (دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلس وأنا على فراشى ، فقال : شعرت أنى نمت الليلة فى المسجد الحرام فأتى جبريل فذهب بى إلى باب المسجد ...) (٢).

وكما ترى فليس فيه أنه كان نائماً فى بيت أم هانئ . وهذه الرواية قد ضعفها الذهبى بقوله : "وهو حديث غريب ، الوسائسى ضعيف تفرد به" (٣).

فهذه الآثار كما ترى لم يصح منها شىء . أما من قال إن الإسراء كان من بيته صلى الله عليه وسلم ، أو من الكعبة ، أو من المسجد نفسه ، فأدلتهم صحيحة .

والجمع بينها أن تقول كان النبى صلى الله عليه وسلم فى بيته بمكة فأخذ من هناك إلى الحجر ، ومن هناك أسرى به صلى الله عليه وسلم . وقد حاول ابن حجر أن يوفق بين تلك الآثار بقوله : "والجمع بين هذه الأقوال أنه نام فى بيت أم هانئ ، وبيتها عند شعب أبى طالب ، ففرج سقف بيته - وأضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه - فتزل منه الملك ، فأخرجه من البيت إلى المسجد ، فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس ، ثم

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم ٣٩/٥ .

(٢) أخرجه الذهبى فى السيرة النبوية ص ٢٤٤ ، وابن سيد الناس فى عيون الأثر ٢٤١/١ والمقدسى فى فضائل بيت المقدس ص ٨٠ (٥٢) كلهم من طريق أبى يعلى ولم أجده فى مسنده .

(٣) السيرة النبوية للذهبى ص ٢٤٦ .
والحديث فى المطالب العالية وسكت عليه البوصيرى وقال الحافظ فى الإصابة : "وهذا أصح من رواية الكلبي فإن فى روايته من المنكر أنه صلى العشاء والصبح معهم وإنما فرضت الصلاة ليلة المعراج" . كما نقل محقق المطالب العالية ٢٠١/٤ (٤٢٨٧) ، وفى تعليق رقم (٢) ٢٠٤/٤ . قال المحقق : "وهذا المنكر فى هذه الرواية أيضا" .

أخرجہ الملک إلى باب المسجد فأركبه البراق ، وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن إسحاق أن جبريل أتاه فأخرجہ إلى المسجد فأركبه البراق ، وهو يؤيد هذا الجمع^(١).

لكن يبقى القول في صحة كونه في بيت أم هانئ ، والله تعالى أعلم .

(١) فتح الباری ٧/٢٤٣-٢٤٤ .

المطلب الثاني مكان المعراج

لاخلاف بين أهل العلم أن المعراج قد وقع من بيت المقدس ، وهناك قول شاذ لمن يرى تكرار الحادثة أن النبي صلى الله عليه وسلم في إحدى المعاريج قد عرج به من مكة مباشرة ، مع أنه يرى وقوع بعض المعاريج من بيت المقدس^(١). والقول بتكرار الحادثة ضعيف كما سيأتى^(٢)، وعليه فالقول بعروجه صلى الله عليه وسلم من مكة ضعيف .

ويدل على ما ذكرنا من أن المعراج كان من بيت المقدس ما رواه ثابت البناني عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (أتيت بالبراق - وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل - يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس قال : فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء . قال : ثم دخلت المسجد ، فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر وإناء من لبن ، فاخترت اللبن فقال جبريل صلى الله عليه وسلم اخترت الفطرة ، ثم عرج بنا إلى السماء ...) (٣).

فالعروج كان بعد الوصول إلى بيت المقدس . ولايشكل على هذا ما جاء في بعض الروايات من ذكر المعراج مباشرة دون تعرض لذكر الإسراء فإن ذلك من اختصار وتصرف الرواة ، مثال ذلك ما رواه مالك بن صعصعة رضى الله عنه قال : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان وذكر يعنى رجلا بين الرجلين فأتيت بطست من ذهب ملأه حكمة وإيمانا ، فشق من النحر إلى مرق البطن ثم غسل البطن

(١) انظر : نور المسرى ص ١٢٥-١٢٦ .

(٢) انظر: ص ١٩٠-١٩٨ من هذه الرسالة .

(٣) تقدم تخريجه ص ٦٤-٦٧ .

بماء زمزم ثم ملء حكمة وإيماناً وأتيت بدابة أبيض دون البغل وفوق الحمار
البراق فانطلقت مع جبريل حتى أتينا السماء الدنيا ...^(١). فهذا من اختصار
الراوي . والله أعلم .

(١) تقدم تخرجه ص ٥٦-٦٠ .

الفصل الرابع كيفية وقوع الإسراء والمعراج

القول الأول : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح والجسد
يقظة لامناما .

القول الثانى : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح فقط .

القول الثالث : قول من جمع بين القولين السابقين .

القول الرابع : إن الإسراء بالروح والجسد والمعراج بالروح
فقط .

القول الرابع .

اختلف أهل العلم في كيفية وقوع الإسراء والمعراج على أربعة أقوال :
القول الأول : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح والجسد يقظة
لامناما.

القول الثاني : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح فقط .

القول الثالث : قول من جمع بين القولين السابقين .

القول الرابع : إن الإسراء وقع بالروح والجسد ، والمعراج وقع
بالروح فقط .

وسوف نعرض هذه الأقوال في هذا الفصل حسب الترتيب السابق ،
مع ذكر أدلتهم ومناقشتها والله الهادي إلى سواء السبيل .

القول الأول : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح والجسد يقظة لامناما :

وهو قول السواد الأعظم من المتقدمين والمتأخرين ، وقد ساق القاضى عياض أسماء من ذهب إلى هذا المذهب وفى ذلك يقول رحمه الله تعالى : "ذهب معظم السلف ، والمسلمين إلى أنه إسراء بالجسد"^(١)، وفى اليقظة ، وهذا هو الحق . وهو قول ابن عباس ، وجابر ، وأنس ، وحذيفة ، وعمر ، وأبى هريرة ، ومالك بن صعصعة ، وأبى حبة البدرى ، وابن مسعود ، والضحاك وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وسعيد بن المسيب ، وابن شهاب ، وابن زيد ، والحسن ، وإبراهيم ، ومسروق ، ومجاهد ، وعكرمة ، وابن جريج ، وهو دليل قول عائشة ، وهو قول الطبرى^(٢)، وأحمد بن حنبل ، وجماعة عظيمة من المسلمين ، وهذا قول أكثر المتأخرين من الفقهاء ، والمحدثين ، والمتكلمين ، والمفسرين"^(٣).

ومن العلماء الذين ذهبوا إلى هذا القول أبو جعفر الطحاوى^(٤)، والآجرى^(٥)، والبربهارى^(٦)، وابن قتيبة^(٧)، وابن منده^(٨)، والبغوى^(٩)، وقوام السنة الأصبهاني^(١٠)، وابن تيمية^(١١)، وابن القيم^(١٢)، وابن كثير^(١٣)،

-
- (١) يطلق الإسراء ويراد به الحادثة . انظر نسيم الرياض ٢/٢٣١ .
 - (٢) انظر قوله فى جامع البيان ١٦/٨ ، وتهذيب الآثار ٨٥/٢-٨٦ .
 - (٣) انظر : الشفا للقاضى عياض ضمن نسيم الرياض للخفاجى ٢/٢٦٧-٢٦٨ .
 - (٤) انظر : العقيدة الطحاوية مع شرح العقيدة الطحاوية ١/٢٧٠ ، ط/الأرنأوط .
 - (٥) انظر : الشريعة للآجرى ص ٤٢٨ .
 - (٦) انظر : شرح السنة للبربهارى ص ٣٦ ، ط/القحطاني .
 - (٧) انظر : تأويل مختلف الحديث ص ٢٠٣ .
 - (٨) انظر : التوحيد له ٣/٢٧٦ .
 - (٩) انظر : معالم التنزيل له ٥/٥٨ .
 - (١٠) انظر : الحجة فى بيان المحجة ١/٥١١-٥١٣ ، ٢/٥١٠ .
 - (١١) انظر : مجموع الفتاوى ٦/٦ ، ٧/٣١ .
 - (١٢) انظر : زاد المعاد له ١/٩٩ ، ٣/٣٤ .
 - (١٣) انظر : تفسير القرآن العظيم له ٥/٤٠ ، البداية والنهاية ٣/١٠٧، ١١٢ .

وابن أبي العز^(١)، والقرطبي^(٢)، وابن حجر^(٣)، وابن حزم^(٤)، والنسفي^(٥)،
وابن عطية^(٦)، وابن العربي^(٧)، والإيجي الشافعي^(٨)، والبيضاوي^(٩)،
والبقاعي^(١٠)، والثعالبي^(١١)، وأبو الحسن الماوردي^(١٢)، والحاظن^(١٣)، والقمي
النيسابوري^(١٤)، والزرقاني^(١٥)، والرازي^(١٦)، والتفتازاني^(١٧)، وملا علي
قاري^(١٨)، وأبو إسحاق النعماني الشافعي^(١٩)، والشعراني^(٢٠)، والعجيلي الشهير
بالجمل^(٢١)، وكمال الدين البياضي^(٢٢)، والسفاريني^(٢٣)، وصديق حسن

-
- (١) انظر شرح الطحاوية ص ٢٢٦ ، ط / الألباني .
 - (٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن له ١٣٧/١٠ .
 - (٣) انظر : فتح الباري ١/٥٤٨ ، ٧/٢٣٧ ، ٨/٤٧٥ .
 - (٤) انظر : المحلى ١/٣٦ .
 - (٥) انظر : مدارك التنزيل وحقائق التأويل ٢/٣٠٦ .
 - (٦) انظر : المحرر الوجيز ١٠/٢٥٥ .
 - (٧) انظر : أحكام القرآن ٣/١١٩٢ .
 - (٨) انظر : جامع البيان في تفسير القرآن له ١/٣٩٢ .
 - (٩) انظر : أنوار التنزيل ٣/١٩٦ .
 - (١٠) انظر : نظم الدرر ١١/٤٥٨ .
 - (١١) انظر : الجواهر الحسان ٢/٣٢٨ .
 - (١٢) انظر : تفسير النكت والعيون ٢/٤٢٠-٤٢١ .
 - (١٣) انظر : تفسير الحاظن ٤/١٣٤ .
 - (١٤) انظر : غرائب القرآن ١٥/٦ .
 - (١٥) انظر : شرحه للمواهب اللدنية ٦/٧ .
 - (١٦) انظر : التفسير الكبير ومفاتيح الغيب للرازي ٢٠/١٥٢ .
 - (١٧) انظر : شرح العقائد النسفية ص ٩١ ، شرح المقاصد ٥/٤٩ .
 - (١٨) انظر : شرح الفقه الأكبر ص ١٦٥ .
 - (١٩) انظر : السراج الوهاج في الإسراج والمعراج ص ٢٠ .
 - (٢٠) انظر : اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر ٢/٣٥ .
 - (٢١) انظر : الفتوحات الإلهية ٢/٦٠٨ .
 - (٢٢) انظر : إشارات المرام من عبارات الإمام ص ٣١٦ .
 - (٢٣) انظر : لوامع الأنوار ٢/٢٨٨ .

خان^(١)، والألوسى^(٢)، والشوكاني^(٣)، وجمع غفير ، رحم الله الجميع .

أدلة هذا القول :

الدليل الأول :

استدلوا بظاهر قول الله عز وجل : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير} . [سورة الإسراء : ١]
فالله عز وجل ابتداء الآية بالتسييح ، "والتسييح إنما يكون عند الأمور العظام"^(٤)، وذكر عز وجل أنه أسرى بعبده ، والعبد هو مجموع الروح والجسد ، فدللت الآية بظاهرها على أن الإسراء تم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ليلا بعبده وهو محمد صلى الله عليه وسلم^(٥). أى بروحه وجسده .

الدليل الثانى :

عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(أتيت بالبراق - وهو دابة أبيض طويل ، فوق الحمار ودون البغل - يضع حافره عند منتهى طرفه قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس ، قال : فربطته بالحلقة التى يربط بها الأنبياء . قال : ثم دخلت المسجد ، فصليت فيه ركعتين

(١) انظر : فتح البيان ٣٢٤/٥ .

(٢) انظر : روح المعانى ١٠٥،٨-٧/٨ .

(٣) انظر : فتح القدير ٢٥٩/٤ .

ولولا الإطالة لذكرت أكثر مما تقدم . مع العلم أننى عند ذكر اسماء أهل العلم لم أراع ترتيبا معينا .

(٤) تفسير القرآن العظيم ٤٠/٥ ، وانظر الحجة فى بيان المحجة ٥١١/١-٥١٣ .

(٥) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ص ٢١٩ ، ط/بشير ، التفسير الكبير ١٥٢/٢٠ ، تفسير

الجامع لأحكام القرآن ١٣٧/١٠ ، تهذيب الآثار ٨٥/٢ .

ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر وإناء من لبن ،
فاخترت اللبن فقال جبريل صلى الله عليه وسلم : اخترت الفطرة . ثم عرج
بنا إلى السماء ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من أنت ؟ قال : جبريل ، قيل :
ومن معك ؟ قال : محمد ، قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ، ففتح
لنا ، فإذا أنا بآدم ، فرحب بي ، ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء
الثانية ... إلى آخر الحديث^(١).

وقد بلغت أحاديث الإسراء والمعراج درجة التواتر^(٢) المفيد للعلم اليقيني
وهذه الأخبار الواجب حملها على ظاهرها ، ولا يجوز العدول بها عن الظاهر
إلى التأويل^(٣).

فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه أتى بيت المقدس ، وعرج به ، ونحو
ذلك ، "والأصل في الأفعال أن تحمل على اليقظة ، حتى يدل دليل على
خلافه"^(٤).

ويقول الطبري : "وأما الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فمتظاهرة بأنه قال : أتاني جبريل بالبراق فحملني عليه ، فسار بي حتى أتينا
بيت المقدس ، ولاشك أن الأرواح لا تحمل على الدواب وإنما تحمل عليها
الأجسام ذوات الأرواح"^(٥).

فالأخبار الثابتة عن الرسول صلى الله عليه وسلم تدل بظاهرها على أن
الإسراء والمعراج وقعا بالروح والجسد يقظة لامناما .

(١) تقدم تخريجه ص ٦٤-٦٧ ، وذكرته هنا لأنه أجود الروايات حيث جمع الإسراء
والمعراج معا .

(٢) وقد نص على تواترها جمع من أهل العلم منهم ابن حزم في الفصل ١/١٦٣ ، ابن
تيمية في الفرقان ضمن مجموع الرسائل الكبرى ١/١٣٠ وغيرهما . وانظر
ص ١٧-١٨ من هذه الرسالة .

(٣) انظر : فتح الباري ٧/٢٣٧ ، فتح القدير ٣/٢٣٤ .

(٤) شرح الزرقاني على المواهب اللدنية ٦/٧ .

(٥) تهذيب الآثار للطبري ٢/٨٦ .

الدليل الثالث :

واستدلوا بما وقع من تكذيب قريش للرسول صلى الله عليه وسلم لما أخبرها بأنه أسرى به إلى بيت المقدس ، إذ لو كان ذلك الإسراء بالروح أو مناما ما كذبت به قريش وإليك وصف ما جرى .

فعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما كان ليلة أسرى بي ثم أصبحت بمكة ، فَطَعْتُ بِأَمْرِي ، وعرفت أن الناس مكذبي قال : فقعدت معتزلاً حزينا ، فمر بي عدو الله أبو جهل ، فجاء حتى جلس إليه ، فقال له كالمستهزىء : هل كان من شيء؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . قال : ماهو؟ قال : إنه أسرى بي الليلة . قال : إلى أين؟ قال : إلى بيت المقدس ، قال : ثم أصبحت بين ظهرائنا؟ قال : نعم . قال : فلم ير أنه يكذبه ، مخافة أن يجحده الحديث إذا دعا قومه إليه ، قال : أرأيت إن دعوت قومك تحدثهم ما حدثتني؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . قال أبو جهل : يامعشر بنى كعب بن لؤى ، هلم ، فتنفضت المجالس فجاءوا حتى جلسوا إليهما ، قال : حدث قومك ما حدثتني ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أسرى بي الليلة . قالوا : إلى أين؟ قلت : إلى بيت المقدس . قال : قالوا : ثم أصبحت بين أظهرنا؟ قال : نعم . فمن بين مصدق ، ومن بين واضع يده على رأسه مستعجبا للكذب زعم . قال : وفي القوم من سافر إلى ذلك البلد ، ورأى المسجد ، قال : قالوا : هل تستطيع أن تنعت لنا المسجد؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فذهبت أنعت لهم فما زلت أنعت حتى التبس على بعض النعت . قال : فجىء بالمسجد ، حتى وضع ، قال : فنعت المسجد وأنا أنظر إليه ، قال : وقد كان مع هذا حديث فنسيته أيضا ، قال القوم : أما النعت فوالله لقد أصاب) (١).

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٠٩/١ وهذا لفظه ، وقد تقدم تخريجه ص ٢٠-٢٢ من هذه الرسالة .

فظاهر من الخبر أن قريش فهمت أنه أسرى به روحا وجسدا ، ولذلك سألوه : ثم أصبحت بين ظهرانينا؟

فلما أجابهم بنعم استنكروا الخبر ، واستعظموه ، لأنهم يقطعون تلك المسافة في شهرين ، شهرا ذهابا وشهرا إيابا ، والنبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم أنه قطع تلك المسافة في بعض ليلة .

أبعد هذا يمكن أن يفهم أن الإسراء تم بالروح فقط أو مناما .

يقول الطبري : " وفي تظاهر الأخبار عن مشركي قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم بإنكارهم ما أخبرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسراه من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، أوضح برهان وأبين بيان إن ذلك كان منهم لإخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم من الخبر بما كان ممتنعا عندهم فعله على من كان بمثل خلقتهم وبنيتهم من جميع البشر فأما ما كان جائزا وجوده وممكننا كونه من كل من كان بمثل هيئتهم ، ومفطورا مثل فطرتهم فغير جائز منه التكذيب به ، ومستحيل من رسول رب العالمين أن يكون احتج عليهم به ... " (١).

وقد ذكر هذا الدليل الآجری حيث قال : " والنبي صلى الله عليه وسلم لو قال لأبي جهل ولسائر قومه رأيت في المنام كأني في بيت المقدس على وجه المنام ، لقبولوا منه ذلك ، ولم يتعجبوا من قوله ، ولقالوا له صدقت ، وذلك أن الإنسان قد يرى في النوم كأنه في أبعد مما أخبرتنا ، ولكنه لما قال لهم صلى الله عليه وسلم : أسرى بي الليلة إلى بيت المقدس ، كان خلافا للمنام عند القوم ، وكان هذا في اليقظة بجسده وعقله ، فقالوا له : في ليلة واحدة ذهبت إلى الشام وأصبحت بين أظهرنا؟ ثم قولهم لأبي بكر رضى الله عنه : هذا صاحبك يزعم أنه أسرى به إلى بيت المقدس ثم رجع

من ليلته؟ وقول أبي بكر رضى الله عنه لهم ومارد عليهم^(١)، كل هذا دليل لمن عقل وميز على أن الله عز وجل خص نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بأنه أسرى به بجسده وعقله ، وشاهد جميع مارأى فى السموات ، ودخول الجنة ، وجميع مارأى من آيات ربه عز وجل ، وفرض عليه الصلاة ، كل ذلك لا يقال منام بل بجسده وعقله ، وفضيلة خصه الله عز وجل بها ، فمن زعم أنه منام فقد أخطأ فى قوله ، وقصر فى حق نبيه صلى الله عليه وسلم ، ورد القرآن ، والسنة ، وتعرض لعظيم^(٢).

الدليل الرابع :

ارتداد جماعة ممن كانوا قد أسلموا من قبل .
يدل على أن الحادثة كانت بالروح والجسد ، إذ لو كانت بالروح أو مناما لما حصل ذلك .

فعن عائشة رضى الله عنها قالت : (لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى ، أصبح يحدث الناس بذلك ، فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه ، وسعوا بذلك إلى أبي بكر فقالوا : هل لك فى صاحبك؟ يزعم أنه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس؟ فقال : أوقال ذلك؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق ، قالوا : تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس ، وجاء قبل أن يصبح؟ قال : نعم ، إني لأصدقه بما هو أبعد من ذلك ، أصدقه بخير السماء فى غدوة أو روحة . فلذلك سمى أبو بكر : الصديق رضى الله عنه^(٣).

(١) تقدم تخريجه ص ٢٢ .

(٢) كتاب الشريعة ص ٤٢٨ .

(٣) أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة ٣٦٠/٢ وهذا لفظه ، وقد تقدم تخريجه ص ٢٢

ولاشك أن ماوقع من ردة بعض الناس ، إنما هو بسبب استعظام الخبر ولو كان بالروح أو مناما ما حصل ذلك الاستعظام^(١).

"إذ لم يكن منكرا عندهم ، ولا عند أحد من ذوى الفطرة الصحيحة من بنى آدم أن يرى الرائي منهم فى المنام ماعلى مسيرة سنة ، فكيف ماهو على مسيرة شهر ، أو أقل"^(٢).

وكذلك ما حصل لأبى بكر رضى الله عنه من تشريفه بلقب : الصديق إثر تلك الحادثة ، لدليل يدل على أنها لم تكن حادثة عادية ، مناما أو بالروح ، وإنما لأمر جلل ، وهو تصديقه بلا تردد بخبر الرسول صلى الله عليه وسلم عن مسراه إلى بيت المقدس فى بعض ليلة ، يقظة^(٣).
وعلى الصديق رضى الله عنه تصديقه بقوله : "إنى لأصدقته بما هو أبعد من ذلك أصدقته بخبر السماء ...".

يقول سيد قطب : "إن الذين يدركون شيئاً من طبيعة القدرة الإلهية ، ومن طبيعة النبوة لا يستغربون فى الواقعة شيئاً ، فأمام القدرة الإلهية تتساوى جميع الأعمال التى تبدو فى نظر الإنسان وبالقياس إلى قدرته وإلى تصوره متفاوتة السهولة والصعوبة ، حسب ما اعتاده ومارآه ، والمعتاد المرئى فى عالم البشر ليس هو الحكم فى تقدير الأمور بالقياس إلى قدرة الله ، أما طبيعة النبوة فهى اتصال بالملأ الأعلى - على غير قياس أو عادة لبقية البشر - وهذه التجلية لمكان بعيد ، أو عالم بعيد ، والوصول إليه بوسيلة معلومة أو مجهولة ليست أغرب من الاتصال بالملأ الأعلى والتلقى عنه وقد صدق أبو بكر وهو يرد المسألة المستغربة المستهولة عند القوم إلى بساطتها وطبيعتها فيقول : إنى لأصدقته بأبعد من ذلك أصدقته بخبر السماء"^(٤).

(١) انظر: نور المسرى ص ١٠٩ .

(٢) تفسير ابن جرير الطبرى ١٦/٨ .

(٣) انظر: المحرر الوجيز ٢٥٥/١٠ .

(٤) فى ظلال القرآن ، سيد قطب ٢٢١١/٤ .

القول الثانى : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح فقط :

نسب ابن إسحاق هذا القول إلى عائشة رضى الله عنها ، فقد روى عن بعض آل أبى بكر : "أن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم كانت تقول : ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الله أسرى بروحه" (١).

كما نسبته إلى معاوية رضى الله عنه فقد روى عن يعقوب بن عتبة : "أن معاوية بن أبى سفيان كان إذا سئل عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كانت رؤيا من الله تعالى صادقة" (٢).

ثم بين ابن إسحاق أن قولهما لم ينكر : "لقول الحسن إن هذه الآية نزلت فى ذلك ، قول الله تبارك وتعالى : {وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس} [سورة الإسراء : ٦٠] ، ولقول الله تعالى فى الخبر عن إبراهيم عليه السلام إذ قال لابنه : {يابنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك} [سورة الصافات : ١٠٢] ، ثم مضى على ذلك . فعرفت أن الوحي من الله يأتى الأنبياء أيقاظا ونياما" (٣).

ولم يجزم ابن إسحاق بالقول بأن الإسراء كان مناما أو يقظة بل جوز كلا الأمرين ، هذا ما يفهم من قوله : "وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغنى - يقول تنام عيناى وقلبي يقظان ، والله أعلم أى ذلك كان قد جاءه ، وعاین فيه ماعاین من أمر الله ، على أى حالیه كان نائما ، أو يقظان ، كل ذلك حق وصدق" (٣).

(١) سيرة ابن هشام ٣٩٩/١ ، السير والمغازى لابن إسحاق ص ٢٩٥ بزيادة فى المتن ، وأخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق فى جامع البيان ١٦/٨ (٢٢٠٣٣) ، وفى تهذيب الآثار ٨٠/٢ (١٢٢٧) ، وذكره السيوطى فى الدر المنثور بلفظ (ما فقدت) . ٢٨٨/٤ .

(٢) سيرة ابن هشام ٤٠٠/١ ، وأخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق فى جامع البيان ١٦/٨ (٢٢٠٣٢) ، وفى تهذيب الآثار ٨٠/٢ (١٢٢٦) .

(٣) سيرة ابن هشام ٤٠٠/١ .

ونسب هذا القول إلى حذيفة رضى الله عنه كما يحكى ذلك الرازى^(١).

ونقله موسى بن عقبة عن الزهرى ، كما قال ابن القيم^(٢).
ونسبه السكونى إلى القدريّة^(٣).
وذكر القشيري أن "هذا القول هو قول أكثر الروافض والمعتزلة"^(٤).
ورجحه من المتأخرين محمد عبده^(٥)، ومحمد الخضرى^(٦)، ومحمد حسين هيكلى^(٧).

أدلة هذا القول :

الدليل الأول :

استدلوا بقول الله تعالى : {وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس ...} [سورة الإسراء : ٦٠]
فالآية تشير إلى حادثة الإسراء والمعراج ، والرؤيا بالألف إنما تطلق على المنامية ، أما البصرية فالرؤية بالتاء^(٨).

-
- (١) انظر : التفسير الكبير ١٤٨/٢٠ .
 - (٢) انظر : زاد المعاد ٤١/٣ - ٤٢ .
 - (٣) انظر : أربعون مسألة فى أصول الدين ص ٧٤ .
 - (٤) المعراج لأبى القاسم القشيري ص ٢٥ .
 - (٥) انظر : دراسات فى السيرة النبوية لمحمد سرور ص ٢٨٦ ، تحذير العبقري من محاضرات الخضرى ١٣٥/١ .
 - (٦) انظر : محاضرات فى تاريخ الأمم الاسلامية ١٢٧/١ .
 - (٧) انظر : حياة محمد ص ١٩٣، ١٩٥ ، دراسات فى السيرة النبوية ص ٢٨٦ .
 - (٨) انظر : المحرر الوجيز ١٠/٢٥٦ ، الكشاف ٢/٣٦٦ ، الجامع لأحكام القرآن ١٣٧/١٠ ، روح المعاني ٨/١٠٥ ، شرح الزرقانى على المواهب ٦/٣ ، نور المسرى ص ١٠٨ ، غرائب القرآن للنيسابورى ٧/١٥ .

"وقد أنكر ابن مالك والحريري وغيرهما كما أفاده الشيخ بدر الدين الزركشى ورود الرؤيا بالألف للبصرية ، ولحنوا أبا الطيب المتنبي في قوله : ورؤياك أحلى في العيون من الغمض ؛ لأنه استعمل الرؤيا بالألف في البصرية التي بالتاء" (١).

وكانت هذه الرؤيا المنامية - وهى حادثة الإسراء والمعراج - فتنة للناس ، فقد ارتد أناس كثير ممن كان قد أسلم واشتد تكذيب الكفار .

الدليل الثانى :

واستدلوا بما ورد في حديث شريك عن أنس .
حيث قال فى أوله : (أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم فى المسجد الحرام ...) (٢).
وقال فى آخره : (واستيقظ وهو فى المسجد الحرام) (٢).
فدلت رواية شريك عن أنس أن الحادثة وقعت مناما (٣).

الدليل الثالث :

واستدلوا بقوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا ...} الآية [سورة الإسراء : ١]
ووجه الدلالة : أن الإنسان عبارة عن الروح وحده ، لأنه باق من أول عمره إلى آخره ، والأجزاء البدنية فى التغير والانتقال والباقي مغاير للمتغير ، ولأن الإنسان يدرك ذاته حال ما يكون غافلا عن جميع جوارحه وأعضائه (٤). وعليه فإن قوله (بعده) أى بروح عبده .

(١) شرح الزرقانى على المواهب ٣/٦ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٦٧ .

(٣) ذكر هذا الدليل لهم أبو شامة فى نور المسرى ص ١٠٧ ، وهو يرى التكرار ،

وانظر: شرح مسلم للنووى ٢/٢١٠ .

(٤) انظر: التفسير الكبير ٢٠/١٥١ .

الدليل الرابع :

إن الحركة الجسمانية البالغة في السرعة إلى هذا الحد غير معقولة وأن صعوده إلى السموات يوجب اخراق الفلك^(١).

الدليل الخامس :

"إن حديث المعراج الجسماني اشتمل على أشياء بعيدة عن العقل كشق بطنه وتطهيره بماء زمزم وركوب البراق وإيجاب خمسين صلاة ، فإن ذلك يقتضى نسخ الحكم قبل حضور وقته وأنه يوجب البداء"^(٢).
هذه أدلتهم التي وقفت عليها .

(١) انظر : غرائب القرآن ٧٠٦/١٥ ، تفسير المراغي ٨/١٥ .

(٢) المرجع السابق .

مناقشة القول السابق :

قبل مناقشة أدلة هذا الفريق على ماذهب إليه أحب أن أشير إلى أن مانسب إلى عائشة ومعاوية رضى الله عنهما لم يصح إسناده إليهما . فالأثر الذى رواه ابن إسحاق عن عائشة ضعيف فيه مبهم .

وقد حكم عليه ابن دحية فى التنوير بأنه موضوع عليها . وقال فى معراجة الصغير : قال الإمام أبو العباس بن سريج : " هذا حديث لا يصح وإنما وضع ردا للحديث الصحيح " (١) .

وممن ضعف هذا الأثر الزرقانى فإنه يرى أن : " ماروى عن عائشة رضى الله عنها لا يصح إسناده ، فإن فيه انقطاعا ، وراويا مجهولا ، حيث قال ابن إسحاق : حدثني بعض آل أبي بكر " (٢) . وكثير من أهل العلم قد ضعف الأثر السابق ، وممن وقفت عليه القاضى عياض (٣) ، ومحمد العربى التبانى (٤) ، ومحمد أبو شهبه (٥) ، والخفاجى (٦) ، والكوثرى (٧) ، والصالحى (٨) .

-
- (١) شرح الزرقانى على المواهب اللدنية ٤/٦ .
 - (٢) انظر : الشفا مع نسيم الرياض ٢٨٢/٢-٢٨٣ .
 - (٣) انظر : تحذير العبقري فى محاضرات الحضري ص ١٣٨-١٣٩ .
 - (٤) انظر : السيرة النبوية فى ضوء القرآن والسنة لأبى شهبه ص ٤٢٥-٤٢٦ .
 - (٥) انظر : نسيم الرياض ٢٨٣/٢ .
 - (٦) انظر : شرح الشفا مع نسيم الرياض ٢٨٣/١ .
 - (٧) قال : " وأما ما يروى عن عائشة رضى الله عنها من قولها ما فقد جسد ... فغير ثابت عنها البتة لأنه من رواية ابن إسحاق بلفظ حدثني بعض آل أبي بكر فمن هو هذا؟ وأين ابن إسحاق المتوفى فى منتصف القرن الثانى من إدراك زمن عائشة؟ " . المقالات ص ٤١٩ .
 - (٨) قال الصالحى : " وأما ما يعزى لعائشة رضى الله عنها ، فلم يرد بسند يصلح للحجة بل فى سنده انقطاع وراو مجهول " . ٧٠/٣ سبل الهدى والرشاد .

وكما سلط أهل العلم النقد الخارجى لهذا السند فقد وجهوا سهام النقد لمتنه ، فقد ذكر القاضى عياض للأثر المروى عن عائشة رضى الله عنها روايتين :

الأولى : (مافقت) ^(١) بالبناء للفاعل ، وقال : "ولم يدخل بها النبى صلى الله عليه وسلم إلا بالمدينة وهذه علة توهنه" ^(٢).
والرواية الثانية : (مافقد جسده) قال : "فهى لم تحدث به عن مشاهدة كأنها لم تكن حينئذ زوجة ، ولا فى سن من يضبط ، ولعلها لم تكن ولدت بعد على الخلاف فى الإسراء متى كان ... " ^(٢).
وخلاصة القول إنه لاتصح نسبة هذا القول إلى عائشة رضى الله تعالى عنها .

ومما يؤكد ذلك أن مسروقا سأل عائشة رضى الله عنها هل رأى النبى صلى الله عليه وسلم ربه؟ قالت له : "لقد قف شعرى مما تقول" ^(٣).
فلو كانت رضى الله عنها ترى وقوع الحادثة مناما أو بالروح فقط لما أنكرت رؤيا النبى صلى الله عليه وسلم لله تعالى ، لأن رؤيا الله عز وجل فى المنام متفق على جوازها ووقوعها ^(٤).
فلما أنكرت دل ذلك على أنها تقول بقول الجمهور .

(١) ذكر السيوطى حديث عائشة بلفظ (مافقت) ، انظر الدر المنثور ٢٨٨/٤ .

(٢) الشفا مع نسيم الرياض ٢٨٣/٢ .

(٣) تقدم تخريجه ص ٩٤-٩٥ .

(٤) انظر: سراج الطالبين على منهاج العابدين ، المتن للغزالي ، والشرح لإحسان محمد دحلان ١٣٣/١ ، وقرره أيضا د. أحمد الناصر فى رسالته الرؤية ص ١٧٥ .

ولم ينفع ابن تيمية بل قال : "وقد يرى المؤمن ربه فى المنام فى صور متنوعة على قدر إيمانه ويقينه ... " . مجموع الفتاوى ٣/٣٩٠ ، انظر : شرح كتاب الفقه الأكبر لملا القارى ص ١٨٦-١٨٧ ، تفسير النار ٩/١٤٥ ، بيان تلبيس الجهمية فى تأسيس بدعهم الكلامية لابن تيمية ١/٧٣، ٧٤ ، تحذير العبقري من محاضرات الحضري ١٣٩/١ .

وفى ذلك يقول القاضى عياض : "بل الذى يدل عليه صحيح قولها أنه بجسده لإنكارها أن يكون رؤياه لربه رؤيا عين ، ولو كانت عندها مناما لم تنكره" (١).

ثم نقول من باب التزل لو صح الأثر عن عائشة رضى الله عنها لكان غاية مافيه أنه موقوف عليها ، وأقوال الصحابة إذا اختلفت لم يكن أحدها حجة على الآخر ، فكيف وقد خالف هذا القول ماتواتر مرفوعا إلى النبى صلى الله عليه وسلم من أنه أسرى به ، وركب البراق ، وصعد إلى السموات... الخ ، والأصل أن يحمل الكلام على الحقيقة فوجب المصير إلى المرفوع المتواتر ، والله أعلم .

وسياق أن القرطبي نقل أن عائشة رضى الله عنها فسرت قوله تعالى : {وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس ...} [سورة الإسراء : ٦٠] أنها رؤية عين ، كما فسرهما ابن عباس رضى الله عنهما ، وكفى به شاهدا لما ذهبنا إليه . والله أعلم .

أما الأثر الذى رواه ابن إسحاق عن معاوية فهو منقطع .
فإن يعقوب هذا ثقة (٢) لكنه لم يدرك معاوية رضى الله عنه .
ولهذا فقد ضعف الأثر كثير من أهل العلم ، منهم الصالحى إذ يقول :
"ويعقوب وإن كان ثقة إلا أنه لم يدرك معاوية ، فالحجة منقطعة" (٣).

كما جزم بذلك من المتأخرين الكوثرى الذى حاول التدليل على الانقطاع بقوله عن الأثر إنه : "غير ثابت عنه ... للاتقطاع بين شيخ ابن إسحاق يعقوب بن عتبة وبين معاوية ؛ لأنه توفى سنة ١٢٨هـ وأين هذا

(١) نسيم الرياض بشرح الشفا للقاضى عياض ٢/٢٨٤ .

(٢) انظر : تهذيب الكمال ٣٢/٣٥٣ ، تهذيب التهذيب لابن حجر ١١/٣٤٤ ، تقريب

التهذيب له ٢/٣٧٦ ، ط/دار المعرفة .

(٣) سبل الهدى والرشاد ٣/٦٩ .

التاريخ من وفاة معاوية؟" (١)

ومما يدل على بطلان النسبة ما نقله القرطبي أن معاوية فسر قوله تعالى {وماجعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس} الآية [سورة الإسراء : ٦٠] أنها رؤية عين ، وسيأتى بيان ذلك .

ولو فرض أنه صح عنه ذلك فليس فيه أنها رؤيا منام بل يفسر كلامه كما فسرت الآية أنها رؤية عين .

وكذلك لا تصح نسبة هذا القول إلى حذيفة رضى الله عنه ، ولم أجد من أسند هذا القول إليه ، بل ذكر الرازى أن ابن جرير قد حكاه عنه ، ولم أجد ذلك عند ابن جرير .

بل قال ابن جرير : "وقال آخرون ممن قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى بنفسه وجسمه : أسرى به - عليه السلام - غير أنه لم يدخل بيت المقدس ، ولم يصل فيه ، ولم يتزل عن البراق حتى رجع إلى مكة" (٢).

ثم ساق بسنده حديث حذيفة رضى الله عنه : "أنه قال في هذه الآية {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى} [سورة الإسراء : ١] قال : لم يصل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه ، كما كتب عليكم الصلاة عند الكعبة" (٣).

(١) المقالات للكوثري ص ٤١٩ . ومن العجيب أن صبحى السامرائى حسن هذا الأثر .

انظر: تخريج أحاديث شرح العقائد للسيوطى ص ٤٩ .

(٢) جامع البيان ١٥/٨ .

(٣) المرجع السابق ١٥/٨ (٢٢٠٣٠) ، وانظر تخريجه ص ٨٧-٨٨ .

وليس في هذا مايفيد ماحكاه الرازي عن حذيفة رضى الله عنه .
وأما قول ابن إسحاق : "فلم ينكر ذلك من قولهما لقول الحسن إن
هذه الآية نزلت في ذلك ، قول الله تبارك وتعالى : {وماجعلنا الرؤيا التي
أريناك إلا فتنة للناس} [سورة الإسراء : ٦٠] ... "(١).

فإن كان مراده أن الحسن يرى أن هذه الآية نزلت في الإسراء فهذا
صحيح ، وقد ذكر القاضي عياض أن الحسن فسر هذه الرؤيا بأنها رؤية عين
كما قال الجمهور (٢).

وإن كان مراده أن الحسن يرى ذلك - أى أن الإسراء كان مناما -
فغير واضح من النقل .

وبعد أن اتضح لنا عدم صحة مانسب إلى عائشة ومعاوية وحذيفة
رضى الله عنهم ، وكذا الحسن فالآن نناقش الأدلة التي استند إليها أصحاب
هذا الرأي .

أما الدليل الأول :

وهو استدلالهم بقوله تعالى : {وماجعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة
للناس} ... الآية .

على أن الرؤيا بالألف للمنامية وأنه لايمكن أن تكون للبصرية فليس
بصحيح وذلك لما يلي :

أولا : إن الرؤيا بالألف تكون للمنامية كما هو المشهور وتكون
للبصرية في لغة من لغات العرب . قال البغوى : "والعرب تقول رأيت
بعيني رؤية ورؤيا" (٣).

(١) سيرة ابن هشام ٤٠٠/١ .

(٢) انظر : الشفا مع نسيم الرياض ٢٦٦/٢ .

(٣) معالم التنزيل ١٠٣/٥ ، وانظر : معاني القرآن الكريم للنحاس ١٦٨/٤ ، زاد المسير

وقد نقل ابن منظور عن ابن برى قوله : "وقد جاء الرؤيا في اليقظة .
قال الراعى :

فكبر للرؤيا وهش فؤاده وبشر نفسا كان قبل يلومها" (١)
وأكد ذلك الأشموني فيما أفاده عنه الزرقاني بقوله : "إن مصدر رأى
حلمية أو بصرية أو علمية بالدليل أو السمع يجيء بالألف في لغة ، وأن
المشهور كونها مصدرا للحلمية" (٢).

فمصدر رأى بالألف لا يلزم أن يكون خاصا بالرؤيا المنامية ، وعلى
ذلك قول أبى الطيب المتنئى :

ورؤياك أحلى في العيون من الغمض (٣).

ثانيا : إن كثيرا من أهل العلم فسروا هذه الآية بأنها رؤيا عين أريها
الرسول صلى الله عليه وسلم .

فابن عباس كما جاء في صحيح البخارى وغيره فسر هذه الآية بقوله :
"هى رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به" (٤).
وذكر ابن حجر زيادة في الحديث من طريق سعيد بن منصور عن
سفيان قال : "وليست رؤيا منام" (٥).

وبقول ابن عباس قالت عائشة ، ومعاوية ، كما ذكر القرطبى .
كما أنه قول الحسن ، ومسروق ، وقتادة ، ومجاهد ، وعكرمة ،
وسعيد بن جبير ، وابن جريج ، والضحاك ، وابن أبى نجيح ، وابن زيد (٦).

(١) لسان العرب ٢٩٧/١٤ ، وانظر : الروض الأنف ١٤٩/٢ ، أضواء البيان ٣٩٢/٣ .

(٢) شرح الزرقاني على المواهب اللدنية ٣/٦ .

(٣) انظر : لسان العرب ٢٩٧/١٤ .

(٤) تقدم تخريجه ص ٩٣ .

(٥) فتح البارى ٢٥٠/٨ ، وتابع سعيد بن منصور مالك بن إسماعيل عند ابن جرير في

جامع البيان ١٠١/٨ (٢٢٤١٥) .

(٦) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٨٣/١٠ ، معالم التنزيل ١٠٣/٥ .

وبهذا فقد توافق تفسير الصحابة والتابعين مع دلالة اللغة على كون هذه الرؤيا رؤيا عين في اليقظة .

وأما احتجاجهم بقوله : "بيننا أنا عند البيت بين النائم واليقظان" (١).

وماورد في حديث شريك تقدم الكلام عليه بما أغنى عن الإعادة (٢).

وأما قولهم : إن الإنسان عبارة عن الروح وحده .

فقول باطل ، بل الصحيح أن الإنسان هو عبارة عن الروح والبدن (٣).

ولفظ العبد في الآية يدل بدلالة المطابقة على الروح والجسد . ومما

يدل على ذلك قوله تعالى : {أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى} . [سورة العلق : ٩-١٠] .

ولاشك أن المراد بالعبد هنا هو محمد صلى الله عليه وسلم روحا وجسدا (٤).

فلما قال الله عز وجل : {سبحان الذي أسرى بعبده ...} [سورة

الإسراء : ١] علمنا أنه أسرى بمحمد صلى الله عليه وسلم روحا وجسدا ، ولو كان ذلك الإسراء بروحه لقال تعالى : بروح عبده .

وثبت في أحاديث الإسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب على

البراق ، فهذا يدل على أن الإسراء بجسمه وروحه لأن الروح ليس من شأنه الركوب على الدواب (٥).

(١) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .

(٢) انظر: ص ١٠٦ من هذه الرسالة .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى ٣٧/١٢ .

(٤) انظر : التفسير الكبير ١٥٢/٢٠ .

(٥) انظر : تهذيب الآثار للطبري ٨٦/٢ ، تفسير القرآن العظيم ٤١/٥ ، أضواء البيان

. ٣٩١/٣

وأما قولهم : إن الحركة الجسمانية البالغة في السرعة إلى هذا الحد غير معقولة . فهذا غير صحيح . وقد سبق أن بينا ضعف هذا القول سابقا^(١). ومما ينبغي أن أذكره هنا ، أن حادثة الإسراء والمعراج آية من آيات النبوة ، وهذا يعنى تعطل القوانين الكونية ، فما وقع لم يكن ضمن القدرة البشرية بل بقدرة الله تعالى .

فإذا علمنا ذلك تذوب وتنتهى كل الأسئلة والاستفسارات : كيف استطاع رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع تلك المسافة الشاسعة بين مكة وبيت المقدس في زمن يسير؟ وكيف تحمل جسمه الشريف تلك الحرارة الهائلة المتولدة من احتكاك جسمه صلى الله عليه وسلم بالهواء؟

وكيف استطاع أن يتخلص من الجاذبية الأرضية أثناء العروج إلى السماء؟ وكيف تم ذلك؟ وكيف استطاع أن يحيا بلاهواء بعد مجاوزته الغلاف الجوى المحيط بالأرض؟ وغير ذلك من الأسئلة ، لأن هذه الأسئلة إنما ترد لو كان الأمر قد تم على وفق السنن الكونية والقدرات الانسانية ، أما وأنه قد تم خارج أطر هذه القوانين بقدرة القادر على كل شئ فإن جميع هذه الأسئلة لاتلبث أن تذوب في غمرة الإيمان بالله تعالى القادر على كل شئ^(٢).

وأما قولهم : إن صعوده إلى السموات يوجب انخراق الفلك . نقول وما المانع من ذلك؟ وقد تواترت النصوص بذكر صعوده صلى الله عليه وسلم إلى السموات ، فالمنكر لذلك منكر للأحاديث المتواترة في ذلك .

(١) انظر: ص ٣٧-٣٨ من هذه الرسالة .

(٢) انظر : قراءة جديدة للسيرة النبوية ، د. محمد رواس قلعه جى ص ١٠٠-١٠١ .

وكذلك مذكروه من الاستبعادات العقلية كشق بطنه وركوب اليراق وغيرهما .

نقول فيه مثل ماقلنا سابقا مادام أن الخبر قد صح بذلك فيجب قبوله والتسليم التام لكلام خير الأنام صلى الله عليه وسلم وقدره الله تعالى أعظم من ذلك كما سبق بيانه^(١).

وأما قولهم : "إن إيجاب خمسين صلاة ثم تخفيفها لخمس صلوات يقتضى نسخ الحكم قبل حضور وقته ، وأنه يوجب البداء" . هذا القول غير صحيح .

فنسخ الحكم قبل حضور وقته جائز ، وإنما منعه المعتزلة ، وقد دل القرآن على ذلك في قصة الخليل إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، فبعد أن أمر بذبح ولده ، نسخ الأمر قبل الامتثال ، قال تعالى : {وفديناه بذبح عظيم} . [سورة الصافات : ١٠٧]^(٢)

وقال في المراقى :

والنسخ من قبل وقوع الفعل جاء وقوعاً في صحيح النقل^(٣) ويقول الشيخ محمد الشنقيطى : "منشأ الخلاف في هذه المسألة هو هل حكمة التكليف مترددة بين الامتثال والابتلاء؟ وهو الحق ، أو هى الامتثال فقط؟ وهو قول القدرية .

فعلى أن الحكمة مترددة بينهما فالمنسوخ بعد الفعل حكمته الامتثال ، وقد امتثل بالفعل قبل النسخ ، والمنسوخ قبل التمكن من الفعل حكمته الابتلاء ، وقد حصل قبل النسخ ، وإلى هذا أشار فى المراقى بقوله :

للامتثال كلف الرقيب فموجب تمكنا مصيب
أو بينه ولا ابتلاء ترددا شرط تمكنا عليه انعقدا"^(٤)

(١) وانظر: ص ٣٧-٣٨ من هذه الرسالة .

(٢) انظر: المستصفى للغزالي ٥٢/٢-٥٣ .

(٣) مراقى السعود ص ٢٤٨ .

(٤) مذكرة أصول الفقه ص ٧٤ ، وانظر شرح مراقى السعود ص ٩٥ .

وقد وقع الابتلاء بفرضيتها فرضى النبي صلى الله عليه وسلم ثم لما راجع ربه بعد مروره بموسى عليه السلام خفف عنه وعن أمته فله الحمد والمنة .

وقولهم : إن ذلك يوجب البداء ، فغريب جدا ، فالنسخ جائز بإجماع المسلمين ولم ينكره إلا طوائف من اليهود^(١).

قال الآمدى : "ولما خفى الفرق بين البداء والنسخ على اليهود والرافضة منعت اليهود من النسخ فى حق الله تعالى ، وجوزت الروافض البداء عليه ، لاعتقادهم جواز النسخ على الله تعالى مع تعذر الفرق عليهم بين النسخ والبداء ، واعتضدوا فى ذلك بما نقلوه عن على رضى الله عنه أنه قال : لولا البداء لحدثتكم بما هو كائن إلى يوم القيامة^(٢).

ونقلوا عن جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال : ما بدا لله تعالى فى شىء كما بدا له فى إسماعيل ، أى فى أمره بذبحه^(٢)..."^(٣).

ولاشك أن النسخ تخفيف ورحمة من الله تعالى ، وأما البداء فهو إنكار لعلم الله تعالى فهو عبارة عن الظهور بعد الحفاء ، فالقول به كفر مخرج من الملة .

وعليه فما وقع من تخفيف فرض الصلوات إنما هو رحمة من الله تعالى بهذه الأمة فله الحمد والمنة .

والقول بأن الحادثة وقعت بالروح أو مناما قول ضعيف وقد رأينا ضعف أدلتهم ، ولم يقل بهذا القول من يعتد به ، وقد اعتبره الإمام أحمد من أقوال الجهمية فيما نقل عنه أبو بكر المروذى قال : "قلت لأبى عبد الله - الإمام أحمد بن حنبل - يحكى عن موسى بن عقبة أنه قال : أحاديث

(١) انظر : الملل والنحل للشهرستانى ٢١١/١ ، إحكام الأحكام للآمدى ١٢٧/٣ .

ومانقل عن أبى مسلم الأصفهاني من المعتزلة أنه أنكر النسخ إنما هو خلاف لفظى لأنه يسمى النسخ تخصيصا . انظر مذكرة الشنقيطى فى الأصول .

(٢) قول باطل ولا تصح نسبته إليهما .

(٣) أحكام الأحكام ١٢١/٣ .

الإسراء منام . فقال : هذا كلام الجهمية^(١).

وبين الطبرى ضعف هذا القول بقوله : "وأما ماروى عن روى عنه أنه ماذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم من إسراء الله عز وجل به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وماذكر عنه أنه عاين هنالك وفي السموات السبع من عظيم قدرته إنما كان ذلك كله رؤيا نوم لارؤيا يقظة . فقول ظاهر الكتاب على خلافه دال ، والتزويل على فساد شاهد والأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيره متظاهرة ، والروايات ببطوله واردة ..."^(٢).

والخلاصة أن هذا القول لم يقل به أحد من سلف الأمة ، وإنما نقله ابن إسحاق في سيرته وتنقله الناس من بعده ، وأخذ به من لا يعتد بقولهم ولا يعتبر برأيهم من الاعتزاليين العقلانيين فهو من المذاهب المحدثثة وهو أضعف الأقوال في هذه المسألة . والله تعالى أعلم .

ثم اعلم أن ابن القيم فرق بين كون الإسراء والمعراج بالروح وبين كونهما مناما حيث قال رحمه الله : "ينبغي أن يعلم الفرق بين أن يقال : كان الإسراء مناما ، وبين أن يقال : كان بروحه دون جسده ، وبينهما فرق عظيم وعائشة ومعاوية لم يقولوا : كان مناما ، وإنما قالوا : أسرى بروحه^(٣) ولم

(١) المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة جمع ودراسة عبد الإله بن سلمان الأحمدي ١٤٠/٢ .

قال المحقق : والروايات عن أحمد تشير إلى ماذهب إليه الجمهور من أن الإسراء والمعراج كان بجسد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة لامناما وقد أنكر على من قال : إن أحاديث الإسراء منام . وأما قوله : منام الأنبياء وحى فهو على ماذكره القاضي أبو يعلى بن الفراء . والله تعالى أعلم . ١٤٤/٢ المرجع السابق .

(٢) تهذيب الآثار ٨٥/٢ .

(٣) ومثله عند ابن أبي العز في شرحه على الطحاوية ٢٧١/١ ط /الأرناؤوط .

يفقد جسده ، وفرق بين الأمرين ، فإن ما يراه النائم قد يكون أمثالا مضروبة للمعلوم في الصور المحسوسة ، فيرى كأنه قد عرج به إلى السماء ، أو ذهب به إلى مكة وأقطار الأرض ، وروحه لم تصعد ولم تذهب ، وإنما ملك الرؤيا ضرب له المثال .

والذين قالوا : عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم طائفتان : طائفة قالت : عرج بروحه وبدنه ، وطائفة قالت : عرج بروحه ولم يفقد بدنه ، وهؤلاء لم يريدوا أن المعراج كان مناما ، وإنما أرادوا أن الروح ذاتها أسرى بها ، وعرج بها حقيقة ، وباشرت من جنس ماتباشر بعد المفارقة ، وكان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها إلى السموات سماء سماء حتى ينتهى بها إلى السماء السابعة ، فتقف بين يدي الله عز وجل ، فيأمر فيها بما شاء ثم تنزل إلى الأرض والذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء أكمل مما يحصل للروح عند المفارقة .

ومعلوم أن هذا أمر فوق ما يراه النائم ، لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام خرق العوائد ، حتى شق بطنه ، وهو حي لا يتألم بذلك ، عرج بذات روحه المقدسة حقيقة من غير إماتة ، ومن سواه لا ينال بذات روحه الصعود إلى السماء إلا بعد الموت والمفارقة ...^(١)

وكذلك نبه إلى هذا ابن جرير الطبري بقوله :

"ولو كان الإسراء بروحه لم تكن الروح محمولة على البراق ، إذ كانت الدواب لا تحمل إلا الأجسام ، إلا أن يقول قائل : إن معنى قولنا أسرى بروحه : رأى في المنام أنه أسرى بجسده على البراق ، فيكذب حينئذ بمعنى الأخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جبريل حمله على البراق ؛ لأن ذلك إذا كان مناما على قول قائل هذا القول ، ولم

(١) زاد المعاد ٤٠/٣-٤١ . واعلم أن ابن القيم بعرضه هذا لا يرجح هذا المذهب كما ظن بعض أهل العلم . انظر حاشية كتاب الحجة في بيان المحجة ٥١١/١-٥١٢ حاشية رقم (٣) من كلام د. محمد ربيع هادي ، بل صرح ابن القيم بأن الحادثة قد وقعت بالروح والجسد . انظر زاد المعاد ٩٩/١ .

تكن الروح عنده مما تركب الدواب ، ولم يحمل على البراق جسم النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على قوله حمل على البراق ، لاجسمه ولا شيء منه ، وصار الأمر عنده كبعض أحلام النائمين ، وذلك دفع لظاهر التزييل وماتتابعته به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاءت به الآثار عن الأئمة من الصحابة والتابعين^(١).

وكثير من أهل العلم لم يفرق بين الأمرين فإنهم يذكرون لفظنا (بالروح ، ومناما) على الحادثة ويعنون والله أعلم أنه لم يكن بالجسد وأن رؤيا الأنبياء وحى ، وإليك بعض الأمثلة .

قال القرطبي : "هل كان إسرائاء بروحه أو جسده ، اختلف في ذلك السلف والخلف ، فذهبت طائفة إلى أنه إسرائاء بالروح ، ولم يفارق شخصه مضجعه ، وأما كانت رؤيا رأى فيها الحقائق ، ورؤيا الأنبياء وحى ، ذهب إلى هذا معاوية وعائشة وحكى عن الحسن وابن إسحاق^(٢).

وقال النسفى : "وكان الإسرائاء قبل الهجرة بسنة ، وكان فى اليقظة ، وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن عرج بروحه ، وعن معاوية مثله ، وعلى الأول الجمهور إذ لافضيلة للحالم ولا مزية للنائم^(٣).

وقال الألوسى : "وذهبت طائفة منهم القاضى أبو بكر والبغوى إلى تصديق القائلين بأنه فى المنام والقائلين بأنه فى اليقظة ، وتصحيح الحديشين فى ذلك بأن الإسرائاء كان مرتين ، إحداهما فى نومه صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ، فأسرى بروحه توطئة وتيسيرا لما يضعف عنه قوى البشر وإليه

(١) تفسير ابن جرير الطبرى ١٧-١٦/٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٣٧/١٠-١٣٨ .

(٣) مدارك التزييل ٣٠٦/١ .

الإشارة بقوله تعالى {وما جعلنا الرؤيا ...} [سورة الإسراء : ٦٠] ثم أُسرى بروحه وبدنه بعد النبوة^(١).

وقال الشنقيطى : "زعم بعض أهل العلم أنه بروحه صلى الله عليه وسلم دون جسده زاعما أنه فى المنام لا اليقظة لأن رؤيا الأنبياء وحى ..."^(٢). وقال ابن جرير : "وهذا معاوية وعائشة يذكران الذى ذكر الله تبارك وتعالى من مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المسجد الأقصى ، إنما كان مسرى روحه دون جسده ، وأن الذى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم من أخباره عما عاين من الأنبياء ، ورأى من العجائب فى السموات ، ووحى الله إليه مأووحى إليه فى تلك الليلة ، وافترضه ما افترض عليه فيها من الصلوات المكتوبات إنما كان ذلك كله رؤيا نوم لارؤيا يقظة ..."^(٣).

وقال القاضى عياض : "فذهبت طائفة إلى أنه إسراء بالروح وأنه رؤيا منام ..."^(٤).

وقال أبو شامة وهو يعدد المذاهب فى كيفية الإسراء : "الثانى : أن ذلك كله كان مناما أُسرى بروحه دون جسده ..."^(٥).

وقال السهيلي : "وتقدم بين يدى الكلام فى هذا الباب : هل كان الإسراء فى يقظة بجسده ، أو كان فى نومه بروحه ، كما قال سبحانه : {الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها} [سورة الزمر : ٤٢]"^(٦). وقال السيوطى : "ولو كان مناما لم يقل بعبد بل بروح عبده ..."^(٧).

(١) روح المعانى ٨/٧-٨ .

(٢) أضواء البيان ٣/٣٩١ .

(٣) تهذيب الآثار ٨١/٢ .

(٤) الشفا ضمن نسيم الرياض ٢/٢٦٥ .

(٥) نور المسرى ص ١٠٤ .

(٦) الروض الأنف ٢/١٤٨ .

(٧) الآية الكبرى ص ١٠٥ .

وغير ذلك الكثير من الأمثلة .

وذكر ابن جرير وابن كثير وقوام السنة الأصبهاني وابن عطية وغيرهم في الرد على من قال : أسرى بروحه فقط . قالوا : لو كان ذلك مناما لما كذبت به قريش ، لأنه لا يستبعد أن يرى الإنسان في نومه ماعلى مسيرة سنة أو أكثر .

ومع ذلك قدمنا كلام ابن جرير الذى أنكر بشدة أن يكون المراد بالإسراء الروحى أنه حلم كبعض أحلام النائمين .
وقال إن هذا تكذيب لمعانى الأخبار الواردة عن النبى صلى الله عليه وسلم .

وعليه فليس مرادهم بقولهم "مناما" أى أنه حلم ورؤيا منامية بل يعنون بذلك أنه لم يكن بالجسد بل بالروح وكان فى حالة نوم الجسد ، وهذا لا يعنى أنه لا يوجد من صرح بأنه رؤيا منامية .

ولاحاجة لنا فى الإطالة فى التفريق بين الأمرين لأن كلا القولين ضعيف ليس له سند لامن الكتاب ولا من السنة ولا قول صاحب ، والله أعلم .

القول الثالث : قول من جمع بين القولين السابقين :

وذهب السهيلي وشيخه أبو بكر بن العربي إلى "تصديق المقاليتين ، وتصحيح الحديثين ، وأن الإسراء كان مرتين .

إحداهما : كان في نومه توطئة له وتيسيرا عليه ، كما كان بدء نبوته الرؤيا الصادقة ، ليسهل عليه أمر النبوة فإنه عظيم تضعف عنه القوى البشرية ، وكذلك الإسراء سهله عليه بالرؤيا لأن هوله عظيم ، فجاءه في اليقظة على توطئة وتقدمة ، رفقا من الله بعبده وتسهيلا عليه^(١).

وقد حكى هذا القول المهلب شارح البخارى عن طائفة من العلماء ، كما أفاده السهيلي ، وأن الإسراء وقع مرتين مرة مناما ومرة بيدنه في اليقظة^(٢).

وذكر ابن حجر أنه مذهب المهلب^(٣)، واختاره النووي كما في الفتاوى^(٤).

وممن ذهب إلى هذا القول أبو نصر القشيري^(٣)، وأبو شامة المقدسى إلا أن أبا شامة يرى أن الإسراء قد تكرر أكثر من ذلك فذهب إلى أنه أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم مرارا قبل البعثة وبعدها ، أما قبل البعثة فكان ذلك مناما ، وأما بعد البعثة فمرة أسرى به إلى المسجد الأقصى فقط ، وهى التى أخبر بها قريش ، ومرة عرج به يقظة إلى السموات ولم يأت فيها بيت المقدس ، لحديث أنس عن مالك بن صعصعة ، ثم جمع له الأمران في ليلة أخرى أسرى به إلى بيت المقدس ورفع منه إلى السماء لحديث ثابت عن أنس ، وجوز وقوع الأخيرة مرة ثانية^(٥).

(١) الروض الأنف ١٤٩/٢ ، وانظر : فتح البارى لابن حجر ٢٣٧/٧ ، الآية الكبرى ص ١٠٩ .

(٢) انظر: المرجع السابق .

(٣) انظر : فتح البارى ٢٣٧/٧ ، نور المسرى ص ١١٧ .

(٤) انظر : فتاوى الإمام النووى المسمى بالمسائل المنتهية ص ٤٢ .

(٥) انظر: نور المسرى ص ١٢١-١٢٧ .

وقال عبد الوهاب الشعراني : إن إسرائاته صلى الله عليه وسلم كانت أربعاً وثلاثين واحد بجسمه والباقي بروحه^(١).

وقال أبو سعيد في شرف المصطفى : "إن للنبي صلى الله عليه وسلم معاريج بعضها مناما وبعضها في اليقظة"^(٢).

وقد احتج أصحاب هذا القول باختلاف الروايات الواردة في الإسرائ والمعراج ، وقالوا إنه لا يمكن الجمع بين تلك الروايات إلا بالقول بالتكرار فيه تتفق جميع الأخبار .

يقول السهيلي في أثناء ترجيحه وقوع الإسرائ مرتين : "ألا ترى أنه قال في حديث أنس الذي قدمنا ذكره - يعنى حديث شريك بن أنس - : أتاه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه ، ومعلوم أن الإسرائ كان بعد النبوة ، وحين فرضت الصلاة كما قدمنا في الجزء قبل هذا ، وقيل كان قبل الهجرة بعام ، ولذلك قال في الحديث : فارتد كثير ممن كان قد أسلم ، ورواة الحديث حفاظ فلا يستقيم الجمع بين الروايتين إلا أن يكون الإسرائ مرتين"^(٣). ثم ساق أمثلة أخرى للاختلافات الواردة في الروايات مشيراً إلى عدم إمكان الجمع إلا بالقول بوقوع الإسرائ مرتين ، ومن الاختلافات التي ساقها رحمه الله تعالى قوله : "وكذلك ذكر في حديث أنس : أنه لقى إبراهيم في السماء السادسة ، وموسى في السابعة ، وفي أكثر الروايات^(٤) الصحيحة أنه رأى إبراهيم عند البيت المعمور في السماء السابعة ، ولقى موسى في السادسة"^(٥). وأشار إلى اختلاف الروايات في عدد الآنية التي قدمت للنبي صلى الله عليه وسلم ومابها فقال : "وفي رواية ابن إسحاق أتى بثلاثة آنية ، أحدها

(١) انظر: اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر ٣٥/٢ .

(٢) فتح الباري ٢٣٧/٧ ، وانظر : الآية الكبرى ص ١٠٩ .

(٣) الروض الأنف ١٤٩/٢ .

(٤) في المطبوع (الروايا) .

(٥) الروض الأنف ١٤٩/٢ .

ماء فقال قائل : إن أخذ الماء غرق ، وغرقت أمته ، وفي إحدى روايات البخارى فى الجامع الصحيح : أنه أتى بإناء فيه غسل ، ولم يذكر الماء" (١) وأكد رحمه الله بأن رواية الأحاديث أثبات "ولاسيلى إلى تكذيب بعضهم ولاتوهينهم ، فدل على صحة القول بأنه كان مرتين ، وعاد الاختلاف إلى أنه كان كله حقا ، ولكن فى حالتين ووقتتين" (٢).

وذكر بأن ظاهر القرآن يشهد لهذا القول : "فإن الله سبحانه يقول : {ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى} [سورة النجم : ٨-١٠] ثم قال : {ما كذب الفؤاد ما رأى} [سورة النجم : ١١] فهذا نحو ما وقع فى حديث أنس من قوله : فيما يراه قلبه ، وعينه نائمة ، والفؤاد هو القلب ، ثم قال : {أفتمارونه على ما يرى} [سورة النجم : ١٢] ولم يقل : ما قد رأى ، فدل على أن ثم رؤية أخرى بعد هذه ، ثم قال : {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] أى : فى نزلة نزلها جبريل إليه مرة فرآه فى صورته التى هو عليها {عند سدره المنتهى} [سورة النجم : ١٤] . ثم قال : {ما زاغ البصر} [سورة النجم : ١٧] ولم يقل : الفؤاد ، كما قال فى التى قبل هذه ، فدل على أنها رؤية عين وبصر فى النزلة الأخرى ، ثم قال : {لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ١٨] ، وإذا كانت رؤية عين ؛ فهى من الآيات الكبرى ، ومن أعظم البراهين والعبر ، وصارت الرؤيا الأولى بالإضافة إلى الأخرى ليست من الكبر ؛ لأن ما يراه العبد فى منامه دون ما يراه فى يقظته لاحالة" (٣).

(١) المرجع السابق .

(٢) المرجع السابق ١٥٠/٢ .

(٣) المرجع السابق ١٥٠/٢ .

وكذلك ذكر الاختلاف الوارد في موضع النهرين الظاهرين والنهرين الباطنين ، ففي حديث شريك عن أنس ذكر أنه رآهما في السماء الدنيا ، وفي الأحاديث الأخرى ذكر أنه رأى الأنهار عند سدره المنتهى .
هذه الأدلة التي رجح بها السهيلي وقوع الإسراء مرتين^(١) .

فأدلته تدور على محورين :

الأول : الاختلافات الواردة في الروايات وأنه لا يمكن الجمع إلا بالقول بالتعدد .

الثاني : ظاهر القرآن دل على وقوع الإسراء مرتين يقظة ومناما .
وأما أبو شامة فيرى أن القائل بهذا المذهب - أي بوقوع الإسراء مرتين فقط - لم ينظر إلا في بعض الاختلاف ، وأن هناك روايات أخرى تدل على أن الإسراء وقع أكثر من ذلك ، واستشهد بما يرويه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (بيننا أنا قاعد ذات يوم إذ دخل جبريل فوكز^(٢) بين كتفي ، فقامت إلى شجرة فيها مثل وكري^(٣) الطائر ، فقعد في واحدة وقعدت في الأخرى ، فسمت فارتفعت حتى سدت الخافقين^(٤) ، فلو شئت أن أمس السماء لمست ، وأنا أقلب طرفي ، فالتفت إلى جبريل فإذا هو كأنه جلس لاطيء^(٥) ، فعرفت فضل علمه بالله ، وفتح لي باب السماء ورأيت النور الأعظم ولط دون الحجاب رفرف الدر والياقوت ثم أوحى الله إلى ماشاء أن يوحى^{(٦)(٧)} .

(١) انظر : المرجع السابق .

(٢) وكز أي دفعه وضربه . انظر : اللسان ٤٣٠/٥ .

(٣) وكري الطائر أي : عشه . انظر : اللسان ٢٩٢/٥ .

(٤) الخافقان أي : قطرا الهواء وهو أفق المشرق والمغرب . انظر : اللسان ٨٣/١٠ .

(٥) لاطيء أي : لاصق . انظر : اللسان ٣٩٥/٧ .

(٦) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٣٦٨/٢-٣٦٩ ، والبزار كما في كشف الأستار

٤٧/١ (٥٨) ، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة ٨٦٩/٢ (٨٨٣) ، والذهبي في

السيرة النبوية ص ٢٥٠-٢٥١ وقال : إسناده جيد حسن والحارث من رجال مسلم ،

وابن خزيمة في التوحيد ٥٢٠/١ (٣١٤) ، وسيأتي الكلام عليه ص ١٩٦ .

(٧) انظر : نور المسرى ص ١١٩-١٢٠ .

ثم قال : "فهذا أيضا نعت آخر بمعراج خاص ، وهو شاهد لصحة قول من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان له معارج متعددة" (١). وعليه فقد ذهب إلى أن الإسراء وقع مرارا قبل البعثة وبعدها .

أما قبل البعثة فكان ذلك في المنام لحديث شريك عن أنس فإنه قال : (جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه ، وهو نائم في المسجد الحرام) (٢). ثم جوز أن يكون معنى قبل أن يوحى إليه أى : "قبل أن يوحى إليه في الإسراء به يقظة ، فيكون الإسراءان معا في النوم واليقظة وقعا بعد البعثة ، لكن الإسراء به يقظة وقع مرارا" (٣).

فمرة : أسرى به إلى بيت المقدس فقط ، ثم رجع منه ، وهى التى أخبر عنها الكفار فكذبوه ، يدل على ذلك :

(١) قوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ...} . [سورة الإسراء : ١]

فلم يذكر فى الآية أنه أسرى به إلى السموات العلى ولو وقع لذكر . (٢) لو كان صلى الله عليه وسلم رأى تلك الليلة أكثر من وصوله إلى بيت المقدس لأخبر الناس عموما ، أو لأخبر المسلمين ، ولم يحصل ذلك . ولو أخبر بذلك لبلغ المشركين فأنكروه وكذبوه .

(٣) قول أبى بكر رضى الله عنه عندما سئل أتصدقه بأن يأتى الشام فى ليلة واحدة ثم يرجع إلى مكة قبل أن يصبح الصبح؟ أجاب : نعم إني أصدقه بأبعد من ذلك ، أصدقه بخير السماء .

(١) نور المسرى ص ١٢٠ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٦٧ .

(٣) نور المسرى ص ١٢٣ .

ولو أنه عرج به تلك اللية إلى السماء لقال أبو بكر : أنا أصدقه في أنه صعد في هذه الليلة إلى ما فوق السموات السبع ، ثم رجع منها ، أما أصدقه أنه وصل إلى بيت المقدس ثم رجع ؟
ومرة : عرج به إلى السموات ، ولم يأت بيت المقدس .
ودليل ذلك ظاهر حديث أنس عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (أتيت بالبراق فحملت عليه ، فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء ...) (١).

ومرة : جمع له الأمران في ليلة أخرى ، أسرى به إلى بيت المقدس ورفع منه إلى السماء .

دليل ذلك ظاهر حديث ثابت عن أنس (٢).

ثم جوز وقوع الأخيرة مرة أخرى .
ثم قال : "والأحاديث على اختلافها لا تخرج إن شاء الله تعالى عن هذه الأحوال ، فتزل على كل حال ما يليق بها منها ، وبعض ذلك ظاهر وبعضه فيه خفاء" (٣).

واستدل - أيضا - على وقوع الإسراء مرارا باختلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لموسى عليه السلام ، فمرة رآه في قبره قائما يصلى ، ومرة رآه في السماء السادسة ، ومرة في السابعة ، ومرة ذكر أنه صلى بالأنبياء عليهم السلام في بيت المقدس وذكر منهم موسى (٤).

ثم أشار إلى الاختلاف الوارد في زمن الإسراء ثم قال : "والكل صواب إن شاء الله تعالى لتعدد الإسراء" (٤).

(١) تقدم تخريجه ص ٦٤-٦٧ .

(٢) انظر : نور المسرى ص ١٢١-١٢٧ .

(٣) انظر : نور المسرى ص ١٢٦ .

(٤) المرجع السابق ص ١٢٧ .

مناقشة المذهب السابق :

رأينا من خلال عرضنا للأدلة السابقة أن عمدة من ذهب إلى القول بالتعدد هو أن الروايات الواردة في الإسراء جاءت مختلفة في عدة أمور ، وأنه لا يمكن الجمع بين تلك الروايات المختلفة إلا بالقول بالتعدد ، وبعضهم استدل ببعض الآيات القرآنية .

ولم نر القوم يذكرون لنا دليلاً ينص على وقوع الحادثة مرتين أو أكثر فباديء ذي بدء نقول إن القول بتعدد الحادثة خطأ ؛ لأنه قول لادليل عليه ، ومما يظهر بطلان هذا القول أن الروايات تضمنت أموراً متفق عليها "وذلك أن كل السياقات فيها السلام على الأنبياء ، وفي كل منها يعرفه بهم ، وفي كلها يفرض عليه الصلوات ، فكيف يمكن أن يدعى تعدد ذلك؟ هذا في غاية البعد والاستحالة" (١).

فأصحاب هذا القول نظروا إلى الاختلافات الواردة ولم يستطيعوا الجمع بينها ففروا إلى القول بالتكرار ، وهذا مذهب بعيد غريب . يقول ابن كثير رحمه الله : "ومن جعل من الناس كل رواية خالفت الأخرى مرة على حدة فأثبت إسراءات متعددة ، فقد أبعد وأغرب ، وهرب إلى غير مهرب ، ولم يحصل على مطلب" (٢).

وبين العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى أن هذه الطريقة في معالجة الاختلافات الواردة في الروايات خبط ، وأنها "طريقة ضعفاء الظاهرية من أرباب النقل الذين إذا رأوا في القصة لفظة تخالف سياق بعض الروايات ، جعلوه مرة أخرى ، فكلما اختلفت عليهم الروايات ، عددوا الوقائع والصواب الذي عليه أئمة النقل أن الإسراء كان مرة واحدة بمكة بعد البعثة.

(١) البداية والنهاية ١١٥/٣ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٣٩/٥ ، وفي ط/دار المعرفة ولم يتحصل ٢٤/٣-٢٥ .

وياعجبا لهؤلاء الذين زعموا أنه مرارا ، كيف ساغ لهم أن يظنوا أنه في كل مرة تفرض عليه الصلاة خمسين ، ثم يتردد بين ربه وبين موسى حتى تصير خمسا ، ثم يقول : "أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي" ثم يعيدها في المرة الثانية إلى خمسين ، ثم يحطها عشرا عشرا^(١) .
وأما قولهم بعدم إمكان الجمع بين الروايات إلا بالقول بالتعدد فغير صحيح .

فإن الاختلاف الذي وقع في الروايات بعضه من تصرف بعض الرواة وذلك بالاختصار ، فقد يحذف الراوى بعض الخبر للعلم به ، أو أنه يذكر ما هو الأهم عنده ، وقد يبسط فيسوقه مبسوطا ، وقد ينسى بعض الخبر ، وقد يعتمد إلى حذف بعض الخبر عن مخاطبه ، وتحديثه بما هو الأنفع عنده ، وبعض الاختلاف يكون بالتقديم ، أو التأخير ، أو الزيادة ، أو النقص ، والخطأ جائز عليهم ، وإنما العصمة لأنبياء الله تعالى^(٢) .
فينظر إلى الأحاديث المختلفة فإن كان بعضها ضعيف فيترك الضعيف ويأخذ بالصحيح ، وإن صحت كلها فإن أمكن الجمع والتوفيق بينها فلا يصار إلى غيره باتفاق أهل الأصول^(٣) ، وإن تعذر الجمع فيصار إلى الترجيح بين الروايات ، وطرق الترجيح كثيرة ، منها ما هو متعلق بالسند ، ومنها ما هو متعلق بالمتن ، وقد أوصلها الحازمي في الاعتبار إلى خمسين طريقا^(٤) ، وزاد العراقي في التقييد فأوصلها إلى مائة وعشرين طريقا^(٥) ، فإن تعذر الترجيح

(١) زاد المعاد ٤٢/٣ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم ٣٩/٥ ، البداية والنهاية ١١٥/٣ ، شرح المواهب اللدنية للزرقاني ٦-٥/٦ .

(٣) انظر: توجيه القارى للزاهدى ص ١٣١ .

(٤) انظر: الاعتبار فى الناسخ والمنسوخ من الآثار للحازمي .

(٥) انظر: التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح للعراقي ص ٢٤٥-٢٥٠ .

فيصار إلى التوقف^(١).

وبهذا المسلك يوفق بين الروايات ويعرف خطأ الرواة ، فيترك ،
ويأخذ ما حفظ ، وسوف نحقق إن شاء الله تعالى فيما يلي الخلافات التي
وردت حسب القواعد المشار إليها سابقا ، وبالله التوفيق .
وعليه فنقول قد ساق السهيلي بعض الاختلافات الواردة في الروايات
كما سبق ذكره ، ونلاحظ أنه اعتمد على ألفاظ عديدة من رواية شريك بن
عبد الله وهي كالتالي :

(أ) قوله : (قبل أن يوحى إليه) .

(ب) ذكَّره إبراهيم في السماء السادسة وموسى في السابعة .

(ج) ذكَّره أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى النهرين الظاهرين والباطنين
في السماء الدنيا .

(د) ذكَّره وقوع ذلك في المنام .

وهذه الألفاظ المذكورة هي من جملة ما انتقده أهل العلم على شريك
وبينوا أنه أخطأ في تلك الألفاظ وخالف الرواة الأثبات كما سبق بيانه في
الفصل الأول بما أغنى عن إعادته هنا .

ومما ساقه السهيلي ، الاختلاف الوارد فيما قدم للنبي صلى الله عليه
وسلم في الآنية ، فقد ذكر أن ابن إسحاق روى أن النبي صلى الله عليه وسلم
أتى بثلاثة آنية ، في أحدها ماء ، وروايات البخاري لم تذكر الماء ، فالجواب
أن نقول : لم تصح رواية ابن إسحاق فقد ذكر ذلك بلاغا حيث قال : " فكان
عبد الله بن مسعود - فيما بلغني عنه - يقول ... " (٢) ، وساق الرواية المشار

(١) انظر: فتح المغيث شرح ألفية الحديث للسخاوي ٨٢/٣-٨٤ ، توضيح الأفكار
للصنعاني ٤٢٣/٢-٤٢٤ ، الباعث الحثيث لأحمد شاکر ٤٨١/٢-٤٨٤ ، الحاشية ،
تدريب الراوي للسيوطي ١٩٦/٢-٢٠٢ وغيرها .

(٢) سيرة ابن هشام ٣٩٧/١ .
وقال الطرهوني : " لم يثبت عرض الماء ، وإنما جاء في روايات ضعيفة " . صحيح
السيرة النبوية ٣٧٨/٢ . وانظر ص ١٢٧-١٢٨ حاشية (٣) من هذه الرسالة .

إليها آنفا . وعليه فلا يعارض الضعيف الصحيح .

ثم إن الروايات في ذكر الآنية اختلفت أكثر من ذلك وعليه فيلزمه أن يجعل كل اختلاف مرة على حده^(١).

وأما تفسيره آيات النجم بما ذكر فقد كان تفسيره السابق بناء على اعتقاده أن الإسراء وقع مرتين فأخذ يفسر الآيات بما يوافق ما يعتقد ، وليس في الآيات المذكورة الإشارة إلى وقوع الإسراء مرتين ، بل المذكور هو توافق رؤية الفؤاد لرؤية البصر فلم يكذب فؤاده مارآه ببصره في تلك الليلة هذا الذى أشار إليه المفسرون ، وسيأتى مزيد إيضاح لذلك قريبا إن شاء الله تعالى^(٢).

وأما قوله إن الإسراء : "كان في نومه توطئة له وتيسيرا عليه كما كان بدء نبوته الرؤيا الصادقة ..."^(٣).

وتبعه على ذلك أبو شامة في نور المسرى^(٤).

فإنما يصح لو جاء النقل به ، أما وإن النقل لم يرد بذلك فلا يصح إيراد هذا التعليل في مقام الاستدلال . والله أعلم .

وأما أبو شامة فقد ذكر وقوع الإسراء أكثر مما تقدم لاختلاف الروايات كما سبق ، ولم يلتفت رحمه الله إلى أن الاختلافات الواردة أكثر مما ذكر وعلى هذا يلزمه أن يجعل من كل اختلاف إسراء أو معراجا على حده . وهذا قول غريب بعيد لم ينقل عن أحد من سلف هذه الأمة .

يقول ابن كثير رحمه الله : "ومن جعل من الناس كل رواية خالفت الأخرى مرة على حدة ، فأثبت إسراءات متعددة ، فقد أبعد وأغرب ، وهرب إلى غير مهرب ، ولم يحصل على مطلب .

(١) انظر: ص ١٢٧-١٢٨ حاشية رقم (٣) من هذه الرسالة .

(٢) انظر: ص ٢٠٣-٢٠٤ من هذه الرسالة .

(٣) الروض الأنف ١٤٩/٢ .

(٤) انظر : نور المسرى ص ١٢٢-١٢٣ .

وقد صرح بعضهم من المتأخرين بأنه عليه السلام أسرى به مرة من مكة إلى بيت المقدس فقط ، ومرة من مكة إلى السماء فقط ، ومرة إلى بيت المقدس ومنه إلى السماء ، وفرح بهذا المسلك ، وأنه قد ظفر بشيء يخلص به من الإشكالات ، وهذا بعيد جدا ، ولم ينقل هذا عن أحد من السلف ، ولو تعدد هذا التعدد لأخبر النبي صلى الله عليه وسلم به أمته ولنقلته الناس على التعدد والتكرار^(١).

ثم تساءل رحمه الله عن الحامل لأبى شامة على القول بهذا فقال : "إن كان إنما حمله على القول بهذه الثلاث اختلاف الروايات فقد اختلف لفظ الحديث في ذلك على أكثر من هذه الثلاث صفات ... وإن كان إنما حمله أن التقسيم انحصر في ثلاث صفات بالنسبة إلى بيت المقدس وإلى السموات فلا يلزم من الحصر العقلي الوقوع كذلك في الخارج إلا بدليل والله أعلم"^(٢).

وأبو شامة رحمه الله لما اعتقد أن القول بالتكرار هو الذى تجتمع به الأخبار أخذ يتلمس الأدلة لذلك كما سبق .

فقوله إن عدم ذكر المعراج فى آية الإسراء دليل على أنه لم يقع تلك الليلة ، فليس بصحيح فعدم النقل ليس نقلا للعدم كما يقول الأصوليون ، فكون المعراج لم يذكر فى الآية لا يدل على أنه لم يقع تلك الليلة . ولعل السبب فى ذلك الاختصار على ذكر الإسراء فقط لعل ذلك مرده إلى إمكانية إقامة الدليل المادى المحسوس لديهم ، إذ يمكن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يثبت إسراءه بوصف بيت المقدس الذى لم يسبق أن ذهب إليه قط كما هو معلوم عند القوم ، وهذا ماوقع فعلا .

أما المعراج فلا يمكنه البرهنة المادية المحسوسة عليه إذ أن ما فى السموات لم يطلع عليه أحد من البشر الموجودين ، فدليله ليس بمادى بل

(١) تفسير القرآن العظيم ٣٩/٥ - ٤٠ .

(٢) البداية والنهاية ١١٣/٣ .

هو من نوع آخر إنه الإيمان ، فلذا لم يخبرهم به أول الأمر كما أنه لم يخبرهم بأمر الصلاة ؛ لأنهم لم يؤمنوا بعد .

وهكذا تدرج معهم في خبر رحلته ، ولذا لم يذكر المعراج بالعبارة في سورة الإسراء ، وكان صدقه في خبر الإسراء دليلا على صدقه في خبر المعراج مع أننا سبق أن ذكرنا أن في آية الإسراء إشارة إلى حادثة المعراج كما قرر ذلك أهل العلم^(١).

وبهذا يظهر الجواب عما ذكروا من عدم إخباره الناس ، وطريقة أبي بكر في الاستدلال ، وعدم تشنيع الكفار ، كل ذلك مرده إلى أنه صلى الله عليه وسلم لم يخبرهم بما حدث من أول الأمر بل تدرج معهم كما سبق بيانه والله أعلم .

وأما قوله إن حديث مالك بن صعصعة يدل على الخروج إلى السموات فقط وأنه في تلك المرة لم يأت بيت المقدس فالجواب عليه أن نص الحديث كما يلي : (عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضى الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثه عن ليلة أسرى به قال : بينما أنا في الحطيم... الخ)^(٢) فذكر شق الصدر ثم البراق وذهابه إلى السماء . فالحديث ظاهر أن المعراج كان ليلة الإسراء وماوقع من عدم ذكر الإسراء إنما هو اختصار من الراوى فلا دليل فيه على ماذهب إليه رحمه الله .

(١) انظر : الجواب الصحيح ١٦٧/٦ ، البداية والنهاية ١١١/٣ ، زاد المسير ٥/٥ ، من معين السيرة ص ١١٦-١١٧ .

وزعم بعض المعاصرين أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبرهم بمعراجه إلا بالمدينة انظر حياة سيد العرب لحسين باسلامة .

وقال البقاعي : "ولعله حذف ذكر المعراج من القرآن هنا لقصور فهمهم عن إدراك أدلته لو أنكروه ، بخلاف الإسراء فإنه أقام دليله عليهم بما شاهدوه من الأمارات التي وصفها لهم وهم قاطعون بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرها قبل ذلك فلما بان صدقه بما ذكر من الأمارات أخير بعد ذلك من أراد الله بالمعراج" . نظم الدرر ٢٩٠/١١ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .

وأما استدلاله بحديث أنس مرفوعاً (بيننا أنا قاعد ذات يوم إذ دخل جبريل فوكز بين كتفى ...) الحديث ، على قوله بالتكرار فليس بصحيح للأُمور :

أولاً : جزم كثير من أئمة الحديث بأن هذا الحديث مرسل .
يقول أبو محمد الرازى : "سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه الحارث^(١) بن عبيد أبو قدامة عن أبي عمران الجوني عن أنس قال : بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه إذ جاء جبريل فنكث في ظهره ثم ذهب إلى شجرة ، فيها مثل وكرى الطير ، ثم ذكرت لهما الحديث بطوله فقالا : هذا خطأ إنما هو كما رواه حماد بن سلمة عن أبي عمران عن محمد ابن عمير بن عطار بن حاجب الدارمي^(٢) قال : (بينما النبي صلى الله عليه وسلم ...) مرسل . وذكر الحديث فقال هذا الحديث هو الصحيح"^(٣).
وقال الحافظ في الفتح : "ورجاله لا بأس بهم إلا أن الدارقطنى ذكر له علة تقتضى إرساله"^(٤).

وممن جزم بإرساله البخارى ، والعسكرى ، وابن حبان كما قال ابن حجر^(٥).

ثانياً : ورد فى رواية البزار كما ساقها ابن كثير فى التفسير : (بيننا أنا نائم إذ جاء جبريل عليه السلام ...) فهى حادثة أخرى غير ما نحن بصددده . وقال ابن كثير بعد سياق الحديث السابق : "وهذا إن صح يقتضى أنها واقعة غير ليلة الإسراء ، فإنه لم يذكر فيها بيت المقدس ، ولا الصعود إلى السماء ، فهى كائنة غير ما نحن فيه"^(٦).

-
- (١) فى المطبوع : (الحارث) والتصحيح من تاريخ البخارى الكبير ٢/٢٧٥ .
(٢) فى المطبوع : (الدارى) ، والتصحيح من تاريخ البخارى الكبير ١/١٩٤ ، والأعلام ٣١٩/٥ .
(٣) علل الحديث للرازى ٢/٤٠٢ .
(٤) فتح البارى ٧/٢٣٨ .
(٥) انظر : لسان الميزان ٥/٣٣٠ .
(٦) تفسير القرآن العظيم ٩/٥ .

وتابعه ابن حجر فقال : "وعلى كل حال فهي قصة أخرى الظاهر أنها وقعت بالمدينة ، ولا بعد في وقوع أمثالها ، وإنما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث إليه؟ وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك" (١).

ونحن إذ نقرر أن الإسراء والمعراج الذي وقع قبل الهجرة من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم إلى السموات كان مرة واحدة في اليقظة لاننفى وقوع معاريج أخرى وإسراءات أخرى غير ما نحن فيه ، ومثال ذلك ما تقدم من الحديث السابق - إن صح - وأيضا ما جاء في حديث سمرة بن جندب رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه فقال : (من رأى منكم الليلة رؤيا؟ قال : فإن رأى أحد قصها ، فيقول ما شاء الله . فسألنا يوما فقال : هل رأى أحد منكم رؤيا؟ قلنا : لا . قال : لكنى رأيت الليلة رجلين أتياني ، فأخذا بيدي فأخرجاني إلى الأرض المقدسة فإذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من حديد... الخ) (٢).

ونحوه من الأحاديث ، لكن الإسراء والمعراج الذي وقع قبل الهجرة وفرضت فيه الصلوات والتقى فيه بالأنبياء ، وصلى بهم إماما في المسجد ، لم يكن إلا مرة واحدة في اليقظة فقط . والله أعلم .

وأما ما ذكره من اختلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لموسى عليه السلام فلا دلالة فيه على تعدد الإسراء فلا مانع من أن يمر صلى الله عليه وسلم بقبر أخيه موسى فيراه قائما يصلى ، فإن أجساد الأنبياء في قبورهم لم تتغير ثم يراه يصلى في المسجد ، ويراه في السماء فإن شأن الأرواح غير الأبدان . فما رآه في السماء والمسجد إنما هي الأرواح ، والأبدان في قبورها فلا تعارض بين الروايات .

(١) فتح البارى ٢٣٨/٧ .

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/الجنائز (٢٣) ، ب/ما قيل في أولاد المشركين

(٩٣) ، ٢٩٥/٣ (١٣٨٦) البخارى مع الفتح .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : "وأما كونه رأى موسى قائماً يصلى فى قبره ورآه فى السماء أيضاً فهذا لامنافاة بينهما فإن أمر الأرواح من جنس أمر الملائكة فى اللحظة الواحدة تصعد وتهبط كالملك ليست فى ذلك كالبدن" (١).

ولاشك أن للروح اتصالاً بالبدن فى القبر فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه فى السماء (٢).

وأما تصحيحه الأقوال المختلفة فى تعيين زمن الإسراء فغريب جداً إذ أن الأقوال فى ذلك كثيرة جداً ، ولا يصح منها شىء كما سبق بيانه (٣).
وأما قول ابن كثير رحمه الله : "ونحن لاننكر وقوع منام قبل الإسراء طبق ماوقع بعد ذلك ، فإنه صلى الله عليه وسلم كان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح" (٤).

فإن كان مراده رحمه الله أن حصول مثل ذلك جائز ، ولا يوجد ما يمنعه عقلاً ، فنعم ؛ إذ أننا لانخالف فى جواز ذلك ، ولكن هل وقع أم لا؟ فالجواب متوقف على ورود الدليل به ، ولم يرد دليل يدل على وقوعه مناماً وعلى هذا يحمل كلام ابن حجر فى الفتح حيث قال : "إلا أنه لابعـد فى جميع وقوع ذلك فى المنام ، توطئة ثم وقوعه فى اليقظة على وفقه" (٥).
أما قول عبد الوهاب الشعرانى بوقوعه فى المنام أربعة وثلاثين مرة فقول خال من الدليل وظاهر الضعف . والله تعالى أعلم .

(١) مجموع الفتاوى ٣٢٩/٤ .

(٢) انظر : فتح البارى ٢٥٣/٧ .

(٣) انظر: ص ١٣١ وما بعدها من هذه الرسالة .

(٤) البداية والنهاية ١١٣/٣ .

(٥) فتح البارى ٢٣٨/٧ .

القول الرابع : إن الإسراء وقع بالروح والجسد والمعراج وقع بالروح فقط :

وذهب إلى هذا القول أبو زهرة^(١)، والعميد عبد الرزاق^(٢)، والطرهوني^(٣).

وفي حين ينسبه السكوني إلى القدريّة^(٤)، نجد القشيري ينسبه لبعض المعتزلة^(٥)، أما القاري فجعله : "شبه قول المعتزلة"^(٦).

ومع أن بعض أهل العلم كالقاضي عياض وأبي شامة والمازري وابن حجر والسيوطي والصالحى وغيرهم ذكروا هذا المذهب إلا أنهم أغفلوا نسبته لأحد^(٧).

مع العلم أن فريقا آخر لم يشر لهذا المذهب ممن تعرض للحادثة كابن جرير الطبري والبعغوى وابن كثير رحم الله الجميع^(٨).

-
- (١) انظر : خاتم النبيين ١/٤٦٨-٤٧٤ .
 (٢) انظر : حياة الرسول المصطفى ، عبد الرزاق أسود ص ٢٣٦، ٢٣٥ .
 (٣) انظر : الإسراء والمعراج للطرهوني ص ٤٨-٥٣ .
 (٤) انظر : أربعون مسألة في أصول الدين ص ٧٤ .
 (٥) انظر : المعراج ص ٢٥ .
 (٦) شرح الشفا مع نسيم الرياض للقاري ٢/٢٦٨ .
 (٧) انظر : الشفا مع نسيم الرياض ٢/٢٦٨ ، نور المسرى ص ١٠٣ ، الروض الأنف ٢/١٥٠ ، فتح الباري لابن حجر ٧/٢٣٧ ، ١/٥٤٨ ، الآية الكبرى ص ١٠٨ ، سبل الهدى ٣/٦٨ شرح المقاصد ٥/٤٩ ، الجامع لأحكام القرآن ١٠/١٣٧ ، فتح القدير ٣/٢٣٤ .
 (٨) انظر : جامع البيان ٨/٦-١٦ ، معالم التنزيل ٥/٥٨ ، تفسير القرآن العظيم ٥/٤٠-٤١ .

أدلتهم :

الدليل الأول :

قال تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ...} الآية . [سورة الإسراء : ١]
ووجه الاستدلال من الآية : هو أن المعراج أعجب وأغرب من الإسراء بكثير ، فلو أنه وقع تلك الليلة ، بالروح والجسد ، لذكر فى الآية ، لكون التمدح به أبلغ ، فلما لم يذكر ، دل على أنه وقع مناما بالروح فقط^(١).

الدليل الثانى :

إن الكفار شنعوا عليه قوله بالإسراء ولم يتعرضوا للمعراج فلو "كان صعوده إلى السموات منضمّا إلى ذلك لكان الاستبعاد أكثر والشناعة به أتم ، فحيث لم يذكروا ذلك البتة علم أن النبى صلى الله عليه وسلم إنما ادعى أنه أسرى بجسده إلى بيت المقدس فحسب والعروج به إلى السموات كان مناما"^(٢).

(١) انظر : نور المسرى ص ١١٥ ، فتح البارى لابن حجر ٢٣٧/٧ ، الآية الكبرى ص ١٠٨ ، شرح الزرقانى ٥/٦ ، السيرة الذهبية للطرهبوني ٣٨٧/٢ ، الروض الأنف ١٥٠/٢ .

(٢) نور المسرى ص ١١٥ ، وانظر : فتح البارى لابن حجر ٢٣٧/٧ ، الآية الكبرى ص ١٠٨ ، شرح الزرقانى ٥/٦ ، السيرة الذهبية للطرهبوني ٣٨٧/٢ ، الروض الأنف ١٥٠/٢ .

الدليل الثالث :

حديث شريك عن أنس ذكر فيه المعراج فقط وفيه قوله : (وهو نائم) فيدل على أن المعراج كان مناما ، ولم يذكر فيه الإسراء ، لأنه وقع يقظة^(١).

الدليل الرابع :

قوله تعالى : {ما كذب الفؤاد ما رأى} . [سورة النجم : ١١] يقول الشيخ أبو زهرة : "إن العبارات القرآنية الكريمة الواردة في المعراج تومىء بل تصرح بأن الأمر في هذه الرحلة السماوية كان روحيا ، وأن الإدراك لم يكن بالحواس ، بل كان بالقلب والفؤاد ، فالله تعالى يقول : {ما كذب الفؤاد ما رأى ، أفتمارونه على ما يرى} [سورة النجم : ١١-١٢] فالحديث القرآني كله كان في إثبات رؤية الفؤاد ، وأنه لا تجوز المماراة فيما رأى الفؤاد الذي لا يكذب ، وذلك لا يتحقق إلا بأن تكون الرؤية روحية ، لأن رؤية القلب لا تكون إلا روحية ..."^(٢).

وذكر أنه مما يؤيد هذا القول ، أن الآية عندما ذكرت البصر في قوله تعالى {ما زاغ البصر وما طغى} [سورة النجم : ١٧] ذكرته بالنفى ، ولم تذكره بالإيجاب^(٣).

وقال أيضا : "إن المعراج كان بالروح فقط لعدم وجود الأدلة المثبتة أنه كان بالجسد والروح من القرآن الكريم ، ولوجود المعارض من النقل والعقل"^(٤).

(١) انظر : نور المسرى ص ١١٥ ، (مع العلم أن أبا شامة يرى تكرار الحادثة) .

(٢) خاتم النبيين ٤٧٣/١ .

(٣) انظر : المرجع السابق .

(٤) المرجع السابق ٤٧٤/١ .

مناقشة القول السابق :

وماسبق هو ماوقفت عليه من أدلة لأصحاب هذا الرأى ولاأرى أن أدلتهم تنهض لإثبات مذهبهم ، وبيان ذلك كالتالى :

أولا : أما استدلالهم بعدم ذكر المعراج فى قوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا ...} الآية [سورة الإسراء : ١] على وقوعه مناما فهذا استدلال عجيب!

فعدم ذكره إن صح ، فهو دليل على عدم وقوعه يقظة ولامناما . ثم نسألهم عن دليل ثبوت المعراج مناما لننظر فى الدليل أينهض أم لا ؟

أما مسألة عدم ذكر المعراج فى الآية ، فقد سبق أن أشرنا إلى أن ذلك يعود إلى إمكانية إقامة الدليل المادى المحسوس على الإسراء ، بخلاف المعراج . فلايمكنه البرهنة المادية المحسوسة عليه ؛ فلذا لم يذكر فى الآية ولم يخبرهم به ابتداء^(١).

ثانيا : وأما استدلالهم بعدم تشنيع الكفار على خبر المعراج على عدم وقوعه يقظة فغير صحيح . وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم لم يخبرهم به ابتداء كما قدمنا فى الجواب الأول .

وأما استدلالهم بعدم ذكره تلك الليلة على وقوعه مناما فهذا استدلال عجيب .

ثالثا : وأما استدلالهم بحديث شريك فقد سبق بيانه بما أغنى عن الإعادة^(٢).

(١) انظر : ص ١٩٤-١٩٥ من هذه الرسالة .

(٢) انظر : ص ١٠٦ من هذه الرسالة .

رابعاً : وأما أبو زهرة فقد فهم من قوله تعالى : {ما كذب الفؤاد
 ما رأى} [سورة النجم : ١١]

أن المعراج كان روحياً ، فبنى مذهبه على هذا الفهم .
 وهذا فهم مخالف للأئمة التفسير ، ففي تفسير البغوى أن أبا جعفر قرأ
 الآية بتشديد الذال : "أى : ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ما رأى
 بعينه تلك الليلة ، بل صدقه وحققه ، وقرأ الآخرون بالتخفيف ، أى :
 ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم الذى رأى بل صدقه" (١).

وقال ابن عطية : "قرأ جمهور القراء بتخفيف الذال على معنى لم
 يكذب قلب محمد الشئ الذى رأى بل صدقه وتحققه نظراً" (٢).

فالجمهور يرى أن الرؤية بالعين وأن القلب لم يكذب ما رآته العين
 وممن ذهب إلى هذا ابن القيم إذ يقول : "ثم أخبر تعالى عن تصديق فؤاده
 لما رآته عيناه ، وأن القلب صدق العين ، وليس كمن رأى شيئاً على خلاف
 ما هو به ، فكذب فؤاده وبصره بل ما رآه ببصره صدقه الفؤاد وعلم أنه
 كذلك" (٣).

وأما قوله تعالى : {ما زاغ البصر وما طغى} [سورة النجم : ١٧] فهو
 حجة عليه ؛ لأن البصر من آلات الجسد ، فيكون المعراج بالروح والجسد .
 وما ذكره بأن النفس فى الآية لأنه لم تكن رؤية للبصر حتى يكل البصر
 فالمفسرون على خلاف قوله بل ذكروا أن بصر النبى صلى الله عليه وسلم
 مامال يمتد ولا يسرة ولا جاوز ما أمر به .

(١) معالم التنزيل ٤٠٣/٧ .

(٢) المحرر الوجيز ٢٦٠/١٥ .

(٣) التبيان فى أقسام القرآن ص ١٥٦ ، و انظر : زاد المسير ٦٨/٨ ، فتح القدير ١٢٤/٥
 تيسير الكريم الرحمن ٢٠٥/٧ وغيرها .

"وهذه صفة عظيمة في الثبات والطاعة فإنه مافعل إلا مأمراً به ولاسأل فوق ماعطى" (١).

فهذا ابن جرير يقول : "امال بصر محمد يعدل يميننا وشمالا عما رأى أى : ولاجاوز مأمراً به قطعاً" (٢).

وقال ابن القيم : "قال ابن عباس : مازاغ البصر يميننا ولاشمالا ولاجاوز مأمراً به وعلى هذا المفسرون" (٣).

ففى معراجهم هناك تواطاً "بصره وبصيرته وتوافقاً وتصادقاً فيما شاهده بصره فالبصيرة مواطئة له ، وماشاهدته بصيرته فهو أيضاً حق مشهود البصر فتواطاً فى حقه مشهد البصر والبصيرة ؛ ولهذا قال سبحانه وتعالى : {ماكذب الفؤاد ما رأى . أفتمارونه على ما يرى} [سورة النجم : ١١-١٢] أى : ماكذب الفؤاد ما رآه ببصره" (٤).

وأما قوله : "إن المعراج كان بالروح فقط لعدم وجود الأدلة المثبتة أنه كان بالجسد والروح من القرآن الكريم ، ولوجود المعارض من النقل والعقل" (٥).

فغير صحيح ، بل وجد مايدل على ذلك من القرآن الكريم . قال الله تعالى : {مازاغ البصر وماطغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى} . [سورة النجم : ١٧-١٨]

وهذا كان فى معراجهم ، والبصر من آلات الجسد بلاشك ، فهذا دليل واضح على أن رحلة المعراج لم تكن روحية فقط كما زعم .

(١) تفسير القرآن العظيم ٤٢٩/٧ .

(٢) جامع البيان ٥١٨/١١ ، وانظر : معالم التنزيل ٤٠٦/٧ ، زاد المسير ٧٠/٨ ، فتح القدير ١٢٥/٥ ، الجامع لأحكام القرآن ٦٥/١٧ ، التفسير الكبير ٢٨٤/٢٨ وغيرها .

(٣) التبيان فى أقسام القرآن لابن القيم ص ١٦٢ .

(٤) مدارج السالكين لابن القيم ٣٨٢/٢ - ٣٨٣ .

(٥) خاتم النبیین ٤٧٤/١ .

وأيضاً جاءت الإشارة إليه في قوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنزیه من آياتنا ...} . [سورة الإسراء : ١]

فقلوه : {لنزيه من آياتنا} إشارة إلى المعراج وماوقع فيه .
كما قال في السورة الأخرى : {أفتمارونه على ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وماطغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى} . [سورة النجم : ١٢-١٨]

وقد استدلل الشيخ وغيره بآية سورة الإسراء على وقوع الإسراء بالروح والجسد لقوله : {أسرى بعبده} والعبد مجموع الروح والجسد . والله أخبر إنه إنما أسرى به ليريه من آياته فعلم أن ذلك وقع في ليلة الإسراء ومادام أن الإسراء كان بالروح والجسد فكذلك المعراج لأنه لم ينقل في حديث صحيح ولاضعيف ولاموضوع أنه صلى الله عليه وسلم بعد وصوله إلى بيت المقدس نام ثم عرج بروحه . بل حديث ثابت عن أنس يؤيد وقوعه عقب الإسراء في تلك الليلة فيكون مثله .

والمعراج وإن لم يجيء صراحة في القرآن فقد صرح به النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ، فيجب الإيمان به كما لو ورد في القرآن ، فقد تواترت الأحاديث بعروجه إلى السموات فنقول في هذا مثل ماقلنا في لفظة {بعبده} إذ لو كان المعراج بروحه لقال : عرج بروحى ، ولكن أبا زهرة لم يبحث إلا في القرآن فقط^(١).

وأين المعارض من العقل؟

بل العقل الصريح لا يخالف ذلك ، فإن ذلك على الله يسير .

(١) انظر : تفسير القرآن العظيم ٤٠/٥-٤١ ، الجواب الصحيح ١٦٥/٦-١٦٦ ، فتح البارى لابن حجر ٢٥٩/٧ .

ومتى جعل العقل حاكما على النصوص الشرعية؟ بل الواجب أن يكون مسلما مذعنا بها عاملا لاحاكما . وقد سبق أن أشرنا إلى ذلك في الفصل الأول^(١).

"فالواجب كمال التسليم للرسول صلى الله عليه وسلم والانتقياد لأمره ، وتلقى خبره بالقبول والتصديق ، دون أن نعارضه بخيال باطل نسميه معقولا أو نحمله شبهة أو شكاً ، أو نقدم عليه آراء الرجال وزبالة أذهانهم ، فنوحده بالتحكيم والتسليم والانتقياد والإذعان ، كما نوحده المرسل بالعبادة والخضوع والذل والإنابة ، والتوكل"^(٢).

ثم إن العقل لا يحيل ذلك أبداً ، فليس بمستحيل أن يصعد النبي صلى الله عليه وسلم بيدنه إلى السموات .

وقد ثبت ذلك في أمر المسيح عيسى بن مريم عليه السلام فإنه قد رفع إلى السماء بجسده ، وقيل قد وقع ذلك لغيره ، فإذا جاز ذلك في غيره فكيف يمتنع على نبينا صلى الله عليه وسلم وهو أفضل خلق الله تعالى^(٣).

وقد ثبت نزول جبريل في اللحظة الواحدة من أعلى السموات إلى الأرض ثم صعوده إليها .

"ولو جاز استبعاد صعود البشر لجاز استبعاد نزول الملائكة ، وذلك يؤدي إلى إنكار النبوة ، وهو كفر"^(٤).

ومما يزيد هذا القول وهنا؟ أنه لم يتبناه أحد من السلف ، كما سبق بيانه . والله تعالى أعلم .

(١) انظر : ص ٣٩-٤٠ من هذه الرسالة .

(٢) شرح الطحاوية ص ١٧٩ ، ط / بشير .

(٣) انظر : الجواب الصحيح ١٧٧/٦-١٧٨ .

(٤) شرح الطحاوية ص ٢١٩ ط / بشير ، وانظر تفسير الرازي ١٥٠/١٠-١٥١ .

القول الراجح

وبعد عرضنا للأقوال السابقة ومناقشتها ، نرى أن القول الراجح من هذه الأقوال والذي لايجوز القول بغيره أبدا ، هو أن الإسراء والمعراج وقعا بالروح والجسد يقظة لامناما ، في ليلة واحدة ؛ لصراحة الأدلة في ذلك من الكتاب والسنة ، فقوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير} [سورة الإسراء : ١] نص في ذلك إذ أن لفظ العبد يطلق على مجموع الروح والجسد كما قدمنا ، وقد جاءت الأحاديث متواترة في عروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السموات ، ولو كان مناما أو بالروح لقال رأيت في المنام كما قال في حديث سمرة الطويل ، أو لقال عرج بروحى فلما لم يذكر ذلك علم أنه وقع بجسده وروحه ، ثم إن هذا القول قال به السواد الأعظم من المتقدمين والمتأخرين حتى كاد الإجماع أن ينعقد عليه ، ولم نعلم أحدا من سلف هذه الأمة خالف في ذلك . وكيف لنا أن نخالف فيما جعله الله آية وفضيلة لنبيه صلى الله عليه وسلم ، بل الواجب إبقاء النصوص على ظاهرها وعدم التعرض لها بالتأويل والتعسف . وقدرة الله أعظم من ذلك . والله تعالى أعلم .

الباب الثاني مسائل العقيدة فه مرويّات الإسراء والمعراج

الفصل الأول : صفة العلو .

الفصل الثاني : رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه تعالى .

الفصل الثالث : صفة الكلام .

الفصل الرابع : فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء .

الفصل الخامس : الحياة البرزخية للأنبياء وغيرهم .

الفصل السادس : مستقر الأرواح .

الفصل السابع : عذاب القبر ونعيمه .

الفصل الثامن : الجنة والنار .

الفصل التاسع : أشراف الساعة .

الفصل العاشر : حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج .

الفصل الأول صفة العلو

ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : المذاهب في صفة العلو .

المبحث الثانى : أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات صفة العلو .

المبحث الثالث : الرد على نفاة صفة العلو .

المبحث الرابع : دلالة حادثة الإسراء والمعراج على إثبات علو الله تعالى .

(٢١٠)

المبحث الأول

المذاهب في صفة العلو

المبحث الأول المذاهب فدا صفة العلو

ذهب أهل السنة والجماعة إلى إثبات صفة العلو لله تعالى ، ذاتا ،
وقدرا وقهرا ، كما يليق بجلاله وعظمته .

وأما المخالفون لهم فالجهمية الحلولية قالوا : إن الله تعالى في كل
مكان بذاته^(١) ، فهم يرون أنه : "تحت الأرض السابعة كما هو على العرش ،
فهو على العرش ، وفي السموات ، وفي الأرض ، وفي كل مكان ، ولا يخلو
منه مكان ، ولا يكون في مكان دون مكان"^(٢).

وقد استدلوا بظواهر آيات المعية على مذهبهم ، ولادلالة فيها على
ما ذهبوا إليه ، إنما هي معية العلم كما سنبين إن شاء الله تعالى .
وذهبت الجهمية المعطلة إلى نفى علو الله تعالى ، وقالوا : لو أثبتنا
العلو الذاتي لزم كونه في جهة ، وأنه يشار إليه ، وهذا وصف الأجسام .
فهم يرون أن لازم القول بالجهة التجسيم والتركيب والحاجة والله منزّه عن
كل ذلك فيجب نفى الجهة عنه وذلك لا يتم إلا بنفى العلو الذاتي .
وهذا مذهب المعتزلة^(٣) ، والأشاعرة^(٤) .

(١) انظر : التنبيه والرد للملطى ص ٩٧، ١٠٤ ، الفصوص لابن عربي ص ٧٦-٧٧ ،

مجموع الفتاوى ٢/٢٩٨ ، ٥/١٢٤ .

(٢) الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد بن حنبل ص ١٣٥ ، ط / عميرة ، ط / النشر
ص ٩٢ .

(٣) انظر : الأصول الخمسة ص ٦٦ ، المحيط بالتكليف ص ٣٩، ١٩٨ ، القلائد في تصحيح

العقائد ص ٨٤-٨٥ ، تلخيص البيان في مجازات القرآن ص ٨٠-٨١، ٢٢٦ كلاهما

لابن المرتضى المعتزلي ، الكشف للزحشرى ٢/٧٤ ، مقالات الأشعرى ص ١٥٥ .

(٤) انظر : الأربعين في أصول الدين ١/١٥٢-١٦٤ للرازي ، الإقتصاد للغزالي ص ٢٩ ،

أصول الدين للبغدادى ص ٧٦ ، نهاية الأقدام للشهرستاني ص ١٠٣ ، المواقف

للإيجي ص ٢٧٠ ، أساس التقديس للرازي ص ١٥ وغيرها ، شرح الجوهرة

للبيجورى ص ٩٢ ، شرح الخريدة ص ٢٨ ، شرح أم البراهين على السنوسية ص ٢٥

ط / محمد علي صبيح ، المقصد الأسنى للغزالي ص ١٠٦-١٠٩ ، لوامع البيئات للرازي

ص ٢٦٥-٢٦٧ وغيرها .

والماتريديّة^(١)، والأباضيّة^(٢). وليس لهم إلا الشبهات والإلزامات الباطلة .
أما أهل السنة والجماعة فقد استدلوا بالكتاب والسنة والإجماع
والعقل والفطرة السليمة .

فالأمة كلها والأمم السالفة قبلها كما يقول الدارمي : "لم يكونوا
يشكون في معرفة الله تعالى أنه فوق السماء ، بائن من خلقه ، ... وظاهر
القرآن وباطنه كله يدل على ذلك ، لالبس فيه ولا تأول ، إلا لتأول جاحد
يكابر الحجة وهو يعلم أنها عليه"^(٣).

وبعض أكابر أصحاب الشافعي يرى أن "في القرآن ألف دليل أو
أزيد تدل على أن الله تعالى عال على الخلق ، وأنه فوق عباده"^(٤).
وابن القيم يؤكد ذلك فأنواع "الأدلة السمعية المحكمة إذا بسطت
أفرادها كانت ألف دليل على علو الرب على خلقه ، واستوائه على
عرشه"^(٥).

وذكر ابن تيمية : "أن القرآن والسنن المستفيضة المتواترة وغير
المتواترة وكلام السابقين والتابعين وسائر القرون الثلاثة مملوء بما فيه إثبات
العلو لله تعالى على عرشه ، بأنواع من الدلالات ووجوه من الصفات
وأصناف من العبارات ، تارة يخبر أنه خلق السموات والأرض في ستة أيام
ثم استوى على العرش . وقد ذكر الاستواء على العرش في سبعة مواضع .
وتارة يخبر بعروج الأشياء وصعودها وارتفاعها إليه كقوله تعالى : {بل رفعه
الله إليه} [سورة النساء : ١٥٨] ... " .

(١) انظر : التوحيد للماتريدي ص ٦٩ ، شرح العقائد النسفية ص ٣٣-٣٥ ، المسائرة
ص ١٦-١٧ ، تبصرة الأدلة للنسفي ١/١٦٦ ، شرح الفقه الأكبر للماتريدي
ص ١٧-١٩ .

(٢) انظر : مشارق أنوار العقول ١/٣١٥-٣٢٢ .

(٣) الرد على الجهمية للدارمي ص ٥٤ ، ط/بدر البدر .

(٤) مجموع الفتاوى ٥/١٢١، ٢٢٦ .

(٥) إعلام الموقعين ٢/٣٠٣ .

إلى أن قال : "وأمثال هذا في القرآن لا يحصى إلا بكلفة وأما الأحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين فلا يحصى إلا الله تعالى" (١).

وقد ألف أهل العلم مؤلفات خاصة تبحث المسألة كما فعل الذهبي الذي جمع من الأدلة القرآنية والآثار النبوية الشيء الكثير في كتاب العلو للعلی الغفار ، وكذلك ابن القيم في كتابه اجتماع الجيوش الإسلامية وقبلهما الإمام الموفق ابن قدامة المقدسي في كتابه إثبات صفة العلو . ومن المعاصرين د. موسى الدويش الذي ألف كتاب علو الله على خلقه ، وأسامة القصاص ألف كتاب إثبات علو الله على خلقه في جزأين .

وقد قرر ابن تيمية إثبات هذه الصفة لله تعالى في أكثر كتبه ، فقد تكاثرت الأدلة على إثباتها حتى زادت على ألف دليل (٢).

وقد أبدع ابن القيم في نونيته فقد نظم أنواع أدلة العلو ومناقشة النفاة في ثلاث وخمسين وستمئة بيتاً (٣) قال في آخرها :

وقد اقتضرت على يسير من كثير فائت للعد والحسبان

ماكل هذا قابل التأويل بالتحريف فاستحيوا من الرحمن (٤)

وسوف نبسط أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات صفة العلو لله تعالى على خلقه وعرضنا هذا رد على المخالفين لهم في ذلك .

(١) مجموع الفتاوى ١٦٤/٥ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى ٢٢٦، ١٢١/٥ ، ٦٤٥/٢ ، منهاج السنة ٦٤٥/٢ ، درء

التعارض ، المجلد السادس وجزء من السابع إلى ص ١٤٠ ، بيان تلبيس الجهمية ، جزء من الجزء الأول والجزء الثاني بكامله ، ومواضع عديدة من مجموع الفتاوى ومنهاج السنة ، وانظر موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ١٢٢٨/٣-١٢٢٩ .

(٣) انظر: النونية مع شرح الهراس ٢٠٦/١-٢٩٣ .

(٤) النونية مع شرح الهراس ٢٩٣/١ .

المبحث الثاني
أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات طفة العلو

أولا : الكتاب والسنة .

ثانيا : الإجماع .

ثالثا : العقل .

رابعا : الفطرة .

أولاً : الكتاب والسنة

دل القرآن الكريم والسنة الصحيحة على ثبوت صفة العلو لله تعالى وقد تنوعت الآيات والأحاديث في إثبات هذه الصفة أنواعا كثيرة ، ذكر ابن القيم في إعلام الموقعين ثمانية عشر وجها من أنواع الأدلة ، ويندرج تحت كل نوع آيات وأحاديث كثيرة^(١).

وأوصلها في النونية إلى واحد وعشرين وجها^(٢).
وسأذكر بعضها :

(أ) "التصريح بالعلو المطلق ، الدال على جميع مراتب العلو ، ذاتا ، وقدرًا ، وشرفًا"^(٣).

قال الله تعالى : {وَأَنَّ مَّا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ} . [سورة الحج : ٦٢]

وقال تعالى : {سبح اسم ربك الأعلى} . [سورة الأعلى : ١]^(٤).

وقال تعالى : {عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال} . [سورة الرعد : ٩]
وغيرها الكثير من الآيات ، وأما الأحاديث فشيء لا يحصى .

(ب) "التصريح بالفوقية مقرونة بأداة من المعينة لفوقية الذات نحو :

(١) انظر : إعلام الموقعين ٢/٣٠٠-٣٠٤ .

(٢) انظر: النونية مع شرح الهراس ١/٢٠٦-٢٨١ .
والمشتركة في الموضوعين خمسة عشر وجها وزاد في النونية تسعة أوجه وفي الاعلام تقريبا ثلاثة أوجه .

(٣) إعلام الموقعين ٢/٣٠١ ، وانظر النونية مع شرح الهراس ١/٢٠٨ .

(٤) العلي ورد في ستة مواضع ، الأعلى في أربعة مواضع ، عليا في النساء ، المتعال في الرعد ، علي في الشورى ، تعالى أربعة عشر موضعا ، علوا في الإسراء . انظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ص ٤٨١-٤٨٢ .

{يخافون ربهم من فوقهم} [سورة النحل : ٥٠] ، وبدونها نحو {وهو القاهر فوق عباده} [سورة الأنعام : ٦١، ١٨] ^(١).

(ج) التصريح بعروج الملائكة إليه ، وصعود الأعمال الطيبة ، ورفع بعض خلقه إليه ^(٢).

قال الله تعالى : {تخرج الملائكة والروح إليه} . [سورة المعارج : ٤]

وقال تعالى : {إليه يصعد الكلم الطيب} [سورة فاطر : ١٠]

وقال تعالى : {بل رفعه الله إليه} [سورة النساء : ١٥٨]

وقال تعالى : {إني متوفيك ورافعك إلي} [سورة آل عمران : ٥٥]

ومن السنة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : (من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ، ولا يصعد إلى الله

إلا الطيب ، فإن الله يتقبلها بيمينه ، ثم يربّيها لصاحبه ، كما يربّي أحدكم فُلُوّه ، حتى تكون مثل الجبل) ^(٣). وغير ذلك الكثير .

(د) "التصريح بالاستواء مقرونا بأداة على مختصا بالعرش الذى هو أعلى

المخلوقات ، مصاحبا فى الأكثر لأداة "ثم" الدالة على الترتيب ،

والمهلة ، وهو بهذا السياق صريح فى معناه الذى لا يفهم المخاطبون

غيره من العلو والارتفاع ولا يحتمل غيره البتة" ^(٤).

(١) إعلام الموقعين ٣٠٠/٢ .

(٢) انظر: إعلام الموقعين ٣٠٠/٢ .

(٣) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/التوحيد (٩٧) ، ب/قول الله تعالى {تخرج

الملائكة والروح إليه} (٢٣) ، البخارى مع الفتح ٤٢٦/١٣ (٧٤٣٠) وهذا لفظه . وفى موضع آخر .

ومسلم فى صحيحه ، ك/الزكاة ، ب/كل نوع من المعروف فى صدقه ٩٨/٧ مع شرح النووى بلفظ آخر .

ومعنى فلوّه قال النووى : "قال أهل اللغة : الفلو المهرسمى بذلك لأنه فلى عن أمه أى فصل وعزل" . شرح مسلم ٩٩/٧ .

(٤) إعلام الموقعين ٣٠١/٢ ، وانظر التونية مع شرح الهراس ٢٠٧/١ .

قال تعالى : {ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيراً} [سورة الفرقان : ٥٩]

وقال تعالى : {الرحمن على العرش استوى} [سورة طه : ٥] (١).
وفسر الاستواء بالعلو والارتفاع على العرش (٢).

(هـ) التصريح بأنه عز وجل في السماء .
قال الله تعالى : {أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور . أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير} [سورة الملك : ١٦-١٧] .

ومن السنة حديث معاوية بن الحكم المشهور بحديث الجارية قال رضى الله عنه : (كانت لى جارية ترعى غنما لى قبل أحد والجوانية (٣) فاطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بنى آدم ، آسف كما يأسفون (٤) ، لكنى صككتها صكة (٥) فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك على ، قلت : يارسول الله أفلا أعتقها؟ قال : ائتنى بها فأتيتها بها ، فقال لها : أين الله؟ قالت : فى السماء ، قال : من أنا؟ قالت أنت رسول الله ، قال أعتقها فإنها مؤمنة (٦).

-
- (١) فى ستة مواضع ثم استوى على العرش والسابع {الرحمن على العرش استوى} .
(٢) انظر : مختصر الصواعق المرسله ص ٣١٨ ، شرح الواسطية للهراص ص ١٣٧-١٣٩ .
(٣) الجوانية "هى بفتح الجيم وتشديد الواو وبعد الألف نون مكسورة ثم ياء مشددة" وهى اسم موضع قرب أحد فى شمالى المدينة . شرح مسلم للنووى ٢٣/٥ .
(٤) آسف أى : أغضب . المرجع السابق ٢٤/٥ .
(٥) معنى صككتها أى : لطمتها . انظر المرجع السابق ٢٤/٥ .
(٦) أخرجه مسلم فى صحيحه ، كتاب المساجد ، باب تحريم الكلام فى الصلاة ٢٠/٥-٢٤ مع شرح النووى .

قال ابن القيم : "وهذا عند أهل السنة على أحد وجهين : إما أن تكون (في) بمعنى على ، وإما أن يراد بالسماء العلو ، لا يختلفون في ذلك ، ولا يجوز حمل النص على غيره" (١).

فهذه بعض أنواع الأدلة التي تندرج تحتها الكثير من الآيات والأحاديث الدالة على علو الله تعالى على خلقه .

(١) إعلام الموقعين ٣٠١/٢ .

ثانيا : الإجماع

أجمع أهل السنة والجماعة على إثبات صفة العلو لله تعالى ، فهو عز وجل فوق عرشه ، بائن من خلقه .
فقد نقل أبو الحسن الأشعري الإجماع على "أنه - تعالى - فوق سمواته على عرشه دون أرضه ..."(١).
وقال الحافظ أبو نعيم : "وأجمعوا أن الله فوق سمواته ، عال على عرشه ، مستو عليه ، لامستول عليه كما تقول الجهمية"(٢).
وكذلك نقل الإجماع على ذلك الإمام أحمد بن حنبل وعلى بن المديني وإسحاق بن إبراهيم وداود بن علي الظاهري وغيرهم رحم الله الجميع(٣).
وقال الأوزاعي رحمه الله تعالى : "كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله تعالى ذكره فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت السنة به من صفاته"(٤).
قال ابن تيمية رحمه الله تعالى : "وإنما قال الأوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهن المنكر لكون الله عز وجل فوق عرشه ، والنافي لصفاته ، ليعرف الناس أن مذهب السلف خلاف ذلك"(٥).
وقال الشيخ أبو نصر السجزي في كتاب الإبانة له :

-
- (١) رسالة إلى أهل الثغر ص ٢٣٢ الإجماع التاسع .
 - (٢) ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٦٠/٥ .
 - (٣) انظر : درء التعارض ٢٤٥/١ .
 - (٤) اجتماع الجيوش ص ١٣١، ١٣٥ ، الأسماء والصفات لليهقي ٣٠٤/٢ .
 - (٥) وضح إسناد ابن تيمية في الحموية . انظر : مجموع الفتاوى ٣٩/٥ ، بيان تلبيس الجهمية ٣٧/٢ - ٣٨ ، وكذلك ابن القيم في الصواعق ١٢٩٧/٤ ، وجوده ابن حجر في فتح الباري ٤١٧/١٣ .
 - (٥) مجموع الفتاوى (الحموية) ٣٩/٥ .

"وأئمتنا كسفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، وسفيان بن عيينة ،
وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، وعبد الله بن المبارك ، وفضيل بن
عياض ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن إبراهيم الحنظلي ، متفقون على أن
الله سبحانه بذاته فوق العرش ، وأن علمه بكل مكان ، وأنه يرى يوم
القيامة بالأبصار ، وأنه يتزل إلى سماء الدنيا ، وأنه يغضب ، ويرضى ،
ويتكلم بما شاء ، فمن خالف شيئاً من ذلك فهو منهم برىء وهم منه براء"(١).
وقال ابن تيمية : "وأما علوه على العالم ومباينته للمخلوقات فمتفق
عليه بين الأنبياء ، والمرسلين ، وسلف الأمة ، وأئمتها ، وبين هؤلاء الفلاسفة
لكن آخرون من الفلاسفة ينازعون في ذلك"(٢).

(١) بيان تلبس الجهمية ٣٨/٢ ، الصواعق ١٢٨٣/٤-١٢٨٤ ، العلو للذهبي ص ١٨٠ .

(٢) درء التعارض ٢٤٩/٦ .

ثالثا : العقل

ودلالة العقل على علوه تعالى هي "طريقة حذاق أهل النظر من أهل الإثبات" ، وهي كذلك طريقة "السلف والأئمة" ، يجعلون العلو من الصفات المعلومة بالعقل" ، وهي "طريقة أبي محمد بن كلاب وأتباعه ، كأبي العباس القلانسي والحاتر المحاسبي ، وأشباههما من أئمة الأشعرية ، وهي طريقة محمد بن كرام ، وأتباعه ، وطريقة أكثر أهل الحديث ، والفقهاء ، والتصوف وإليها رجع القاضي أبو يعلى وأمثاله" (١).

ومن الصفاتية من أصحاب الأشعرى من جعل العلو من الصفات الخيرية ، لكن الصحيح هو الأول الذى عليه جماهير العلماء ، كما ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية (٢).

وقد ذكر ابن القيم فى الصواعق المرسلة ثلاثين دليلا من أدلة العقل والفطرة على إثبات العلو لله تعالى (٣) ، فمما ذكره قوله :

(أ) "أنه قد ثبت بضرورة العقل أنه سبحانه مبائن للمخلوقات ، وثبت أن العالم كرى ، كما اعترف به النفاة المعطلة وجعلوه عمدتهم فى جحد علوه سبحانه ، لزم أن يكون الرب تعالى فى العلو ضرورة ، وذلك لأن العالم إذا كان مستديرا فله جهتان حقيقتان ، العلو والسفل فقط ، فإذا كان الرب تعالى مباينا للعالم امتنع أن يكون فى السفل ، فوجب قطعا أن يكون فى العلو .

فإذا كان العالم كريا وقد ثبت بالضرورة أنه إمامداخل له وإما مباين له وليس بمداخل قطعا ثبت أنه مباين قطعا ، وإذا كان مباينا فإما أن يكون

(١) درء التعارض ١٣١/٧ - ١٣٢ .

(٢) انظر : المرجع السابق ١٣٢/٧ .

(٣) انظر : الصواعق المرسلة ١٢٧٩/٤ - ١٣٤٠ .

تحتة أو فوقه قطعاً وليس تحتة بالضرورة وجب أن يكون فوقه بالضرورة ،
ولاجواب عن هذا البتة إلا بنفى النقيضين وهو أنه لامباين ولا مداخل وهذا
حقيقة العدم المحض ، وفيهما بطريقى القدم^(١) والحدوث عنه وأن يقال ليس
بقديم ولا حادث فإن القدم والحدوث من مقولة "متى" وهى ممتنعة عليه ،
كما ان المباينة والمداخلة من مقولة "أين" وهى ممتنعة عليه ، فالشبه
والأدلة التى تنفى وجود الصانع من جنس الشبه التى تنفى مباينته للعالم
وعلوه عليه لافرق بينهما البتة"^(٢).

(ب) وذكر دليلاً آخر فقال :

"إنه قد ثبت بصريح العقل أن الأمرين المتقابلين إذا كان أحدهما
صفة كمال والآخر صفة نقص فإن الله سبحانه يوصف بالكمال منهما دون
النقص ، ولهذا لما تقابل الموت والحياة وصف بالحياة دون الموت ولما تقابل
العلم والجهل وصف بالعلم دون الجهل ، وكذلك العجز والقدرة ، والكلام
والخرس ، والبصر والعمى ، والسمع والصمم ، والغنى والفقر ، ولما
تقابلت المباينة للعالم والمداخلة له وصف بالمباينة دون المداخلة ، وإذا كانت
المباينة تستلزم علوه على العالم أو سفوله عنه ، وتقابل العلو والسفول
وصف بالعلو دون السفول ، وإذا كان مبايناً للعالم كان من لوازم مباينته
أن يكون فوق العالم ، ولما كان العلو صفة كمال كان ذلك من لوازم ذاته
فلا يكون مع وجود العالم إلا عالياً عليه ضرورة ، ولا يكون سبحانه إلا فوق
المخلوقات كلها ، ولا تكون المخلوقات محيطة به أصلاً ، وإذا قابلت بين هذه
المقدمات ومقدمات شبه المعطلة ظهر لك الحق من الباطل"^(٣).

(١) فى المطبوع : (العدم) ، وما أثبتته دل عليه السياق .

(٢) الصواعق ١٢٨٠/٤ .

(٣) الصواعق ١٣٠٧/٤ .

رابعاً : الفطرة

واستدل أهل السنة والجماعة على علوه تعالى بدليل الفطرة ، فكل الخلق مفطورون على أنه تعالى في العلو حقيقة .

فمن "أبين ما شهدت به الفطر والعقول والشرائع علوه سبحانه فوق جميع العالم ، فإن الله فطر على هذا الخليقة ، حتى الحيوان البهيم ، ومن أنكر هذا فهو في جانب والفطر السليمة والعقول المستقيمة وجميع الكتب السماوية ومن أرسل بها في جانب" (١).

ومما يؤكد هذا "أن كل واحد ممن مضى وممن غير إذا استغاث بالله تعالى أودعاه أو سألته يمد يديه وبصره إلى السماء يدعوه منها ، ولم يكونوا يدعوه من أسفل منهم من تحت الأرض ، ولا من أمامهم ، ولا من خلفهم ، ولا عن أيانهم ، ولا عن شمائلهم ، إلا من فوق السماء لمعرفتهم بالله أنه فوقهم..." (٢).

وهذا ما أوضحه الدارمي وتابعه ابن خزيمة فكونه تعالى في السماء "مفهوم في فطرة المسلمين ، علمائهم وجهالهم ، أحرارهم ومماليكهم ، ذكراهم وإناثهم بالغيم وأطفالهم ، كل من دعا الله جل وعلا فإنما يرفع رأسه إلى السماء ويمد يديه إلى الله إلى أعلاه لا إلى أسفل..." (٣).

وبهذا الدليل نفسه تقريبا استدل ابن القيم في الصواعق على علوه تعالى فالعباد جميعا يرفعون أيديهم وتتوجه قلوبهم إلى العلو ، بل "لا يجدون في قلوبهم توجهها إلى جهة أخرى غير العلو ، بل يجدون قلوبهم مضطرة

(١) الصواعق ١٢٧٨/٤ .

(٢) الرد على الجهمية للدارمي ص ٣٧ ، ط/بدر البدر .

(٣) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٥٤/١ .

انظر في ذلك : الصواعق ١٢٧٧/٤-١٢٨١ ، درء التعارض ٢٠٨/٦ ، مجموع الفتاوى ٣٢٠/٥ وغيرها .

إلى قصد جهة العلو دون سائر الجهات" (١).

هذا ماقرره أهل السنة ، فالناس جميعهم إذا نزلت بهم الكروب واشتدت بهم الأزمات فزعوا إلى العلو يطلبون ربهم سبحانه وتعالى ، يستغيثون به ، يجدون ذلك في قلوبهم ، شئ من داخل قلوبهم يتوجه إلى العلو ، لايتوجهون يمنة ، ولايسرة ، ولاأمام ، ولاخلف ، ولاأسفل ، بل الكل يتوجه إلى العلو .

وقد استخدم أهل السنة والجماعة هذا الدليل في الرد على الخصوم وإفحامهم ، ومن ذلك ماوقع للجويني مع الهمذاني ، فقد ساق الذهبي بسنده عن أبي جعفر بن أبي على الحافظ قال : "سمعت أبا المعالي الجويني وقد سئل عن قوله : {الرحمن على العرش استوى} [سورة طه : ٥] فقال : كان الله ولاعرش (٢) - وجعل يتخبط في الكلام - فقلت : قد علمنا ماأشرت إليه ، فهل عندك للضرورات من حيلة؟ فقال : ماتريد بهذا القول ، وماتعنى بهذه الإشارة؟

فقلت : ماقال عارف قط يارباه إلا قبل أن يتحرك لسانه قام من باطنه قصد لايلتفت يمنة ، ولايسرة ، يقصد الفوق ، فهل لهذا القصد الضروري عندك من حيلة؟ فنبئنا نتخلص من الفوق والتحت ، وبكيت ، وبكى الخلق . فضرب الأستاذ بكمه على السرير وصاح : ياللحيرة ، وخرق ماكان عليه واخلع ، وصارت قيامة في المسجد ، ونزل ولم يجبني إلا يا حبيبي الحيرة الحيرة (٣)، والدهشة الدهشة ، فسمعت بعد ذلك أصحابه يقولون سمعناه

(١) الصواعق المرسله ١٣٠٦/٤ .

(٢) في الاستقامة لابن تيمية كان الله ولاعرش وهو على ماعليه كان ١٦٧/١ . قال أو

كلاما من هذا المعنى . وفي السير للذهبي وهو الآن على ماكان عليه ٤٧٤/١٨-٤٧٥

(٣) في السير ٤٧٤/١٨-٤٧٥ فقال يا حبيبي ماثم إلا الحيرة ولطم على رأسه ونزل وبقي

وقت عجيب .

يقول : حيرني الهمذاني^(١).

لأنه من أصعب ما يكون التخلص من الضروريات ، ومصادمة الفطر .
وأيضاً ما وقع لابن تيمية مع أحد النفاة لصفة العلو . يقول رحمه
الله "ولقد كان عندي من هؤلاء النافين لهذا - أى لصفة العلو - من هو
من مشايخهم ، وهو يطلب مني حاجة ، وأنا أخاطبه في هذا المذهب كأني غير
منكر له ، وأخرت قضاء حاجته حتى ضاق صدره ، فرفع طرفه ورأسه إلى
السماء ، وقال يا الله . فقلت له : أنت محقق لمن ترفع طرفك ورأسك؟
وهل فوق عندك أحد؟

فقال : استغفر الله ، ورجع عن ذلك لما تبين له أن اعتقاده يخالف
فطرته .

ثم بينت له فساد هذا القول ، فتاب من ذلك ورجع إلى قول المسلمين
المستقر في فطرهم^(٢).

(١) العلو للإمام الذهبي ص ١٨٨-١٨٩ ، قال الألباني في مختصر العلو : وإسناد هذه
القصة صحيح مسلسل بالحفاظ ص ٢٧٦-٢٧٧ .

وانظرها في سير أعلام النبلاء ٤٧٤/١٨-٤٧٥ ، ١٠١/٢٠ في ترجمة الهمذاني ،
مجموع الفتاوى ٤٤/٤ ، انظر تعليق ابن تيمية ٦١/٤ ، طبقات السبكي ١٩٠/٥ .
(٢) درء التعارض ٣٤٣/٦-٣٤٤ .

المبحث الثالث

الرد على نفاة صفة العلو

المطلب الأول : مناقشة الجهمية الحلوية .

المطلب الثاني : مناقشة الجهمية المعطلة .

المطلب الأول مناقشة الجهمية الحلوية

أما استدلال الجهمية الحلوية بقول الله تعالى : {ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ...} الآية [سورة المجادلة : ٧] ونحوها من الآيات على أن معية الله تعالى تكون بذاته ، فليس بصحيح تعالى الله وتقدس أن يكون بذاته في كل مكان ، ومعنى الآية أن الله تعالى لا تغيب عنه غائبة ، يعلم السر وأخفى فهي معية العلم ، وقد ابتدأ الله تعالى هذه الآية بالعلم فقال : {ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ...} الآية ، وختمها كذلك بالعلم فقال : {ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم} ، وهذا ظاهر في أن المراد بالمعية هنا معية العلم لامعية الذات ، تعالى وتقدس عما يقول الظالمون علوا كبيرا^(١).

وتفسيرهم هذا مخالف لما أجمع عليه أهل السنة والجماعة . فقد نقل أبو عمر الطلمنكي إجماع أهل السنة على أن المراد بهذه الآية معية العلم حيث قال - كما يحكى عنه شيخ الإسلام ابن تيمية - : "وأجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى {وهو معكم أينما كنتم} [سورة الحديد : ٤] ونحو ذلك من القرآن أن ذلك علمه ، وأن الله فوق سمواته بذاته ، مستو على عرشه ، كيف شاء"^(٢).

وذكر ابن عبد البر أن علماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم تفسير القرآن فسروا قوله تعالى : {ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم

(١) انظر : الرد على الجهمية الزنادقة للإمام أحمد ص ١٣٨-١٣٩ ، ط/عميرة ، الرد

على الجهمية للدارمي ص ٢٦٨-٢٦٩ ، ط/النشر .

(٢) بيان تلبيس الجهمية ٣٨/٢ ، وانظر : اجتماع الجيوش ص ١٤٢ ، الصواعق

١٢٨٤/٤ ، العلو للذهبي ص ١٧٨ .

ولاخمسة إلا هو سادسهم ولاأدنى من ذلك ولاأكثر إلا هو معهم أينما كانوا {
الآية [سورة المجادلة : ٧] بقولهم : "هو على العرش ، وعلمه في كل مكان" .
ثم قال : "وماخالفهم في ذلك أحد يحتج بقوله" (١).

وقد رد عليهم الإمام أحمد وبين فساد مذهبهم عقلا فقال : "إذا أردت
أن تعلم أن الجهمى كاذب على الله حين زعم أن الله في كل مكان ،
ولا يكون في مكان دون مكان ، فقل : أليس الله كان ولاشئ؟
فيقول : نعم .

فقل له : حين خلق الشئ خلقه في نفسه أو خارجا من نفسه ، فإنه
يصير إلى ثلاثة أقوال لا بد له من واحد منها .
إن زعم أن الله خلق الخلق في نفسه كفر ، حين زعم أن الجن
والإنس والشياطين في نفسه .

وإن قال : خلقهم خارجا من نفسه ، ثم دخل فيهم ، كان هذا كفرا
أيضا حيث زعم أنه دخل في مكان وحش قذر ردىء .
وإن قال : خلقهم خارجا عن نفسه ، ثم لم يدخل فيهم ، رجع عن
قوله أجمع ، وهو قول أهل السنة" (٢).

وممن رد عليهم الإمام أبو سعيد الدارمى مستدلا بعدة أدلة منها :
"ما قد روى في قبض الأرواح ، وصعود الملائكة بها إلى الله تعالى من
السماء وما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصته حين أسرى به
فخرج به إلى السماء بعد سماء حتى انتهى به إلى السدرة المنتهى ، التي ينتهى
إليها علم الخلائق ، فوق سبع سموات ، ولو كان في كل مكان كما يزعم
هؤلاء ما كان للإسراء والبراق والمعراج إذا من معنى! وإلى من يعرج به إلى

(١) التمهيد ١٣٨/٧-١٣٩ ، وانظر : اجتماع الجيوش ص ١٣١ ، الصواعق ١٢٨٨/٤ ،
بيان تلبس الجهمية ٣٩/٢ .

(٢) الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد بن حنبل ص ٩٥-٩٦ ، طبعة النشر ،
وأشار في الحاشية أنه في نسخة قال "مكان وحشى" ، وطبعة عميرة ناقصة ، انظر
ص ١٣٨-١٣٩ .

السماء؟ وهو بزعمكم الكاذب معه في بيته في الأرض ليس بينه وبينه ستر ،
تبارك اسمه وتعالى عما تصفون"(١).
وهذا المذهب ظاهر البطلان تكذبه الآيات القرآنية ، والأحاديث
النبوية ، والعقول والفطر المستقيمة .

(١) الرد على الجهمية للدارمي ص ٥٦-٥٧ ، ط/بدر البدر ، ط/النشار ص ٢٨١ .

المطلب الثاني مناقشة الجهمية المعطلة

وأما الجهمية المعطلة من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم فقد استندوا إلى شبهات وإلزامات باطلة وردوا النصوص الظاهرة في بيان تلك الصفة .
فقولهم : إن أثبتنا العلو لزم كونه تعالى في جهة ولا يكون في الجهات إلا الأجسام وهى مركبة وكل مركب ينقسم ويتجزأ ويتبعض وما كان كذلك كان محدودا ومحتاجا ، والله منزّه عن كل ذلك فيجب نفى الجهة عن الله تعالى .

نقول هذه الألفاظ التى ذكروها ألفاظ مجملة لم ترد في الكتاب ولا في السنة نفيا ولا إثباتا فنسألهم عن المراد منها ، فإن أرادوا معنى صحيحا قبل ذلك ، ولكن يعبر عنه بألفاظ النصوص الشرعية دون الألفاظ المجملة مالم يكن ثم حاجة . وإن كان المعنى المراد غير صحيح رد ولم يقبل ويبين الحق الذى يجب إتباعه .

فقولهم : إن إثبات الفوقية يلزم منه كونه في جهة فجوابه أن نقول : "لفظ الجهة قد يراد به شيء موجود غير الله فيكون مخلوقا ، كما إذا أريد بالجهة نفس العرش أو نفس السموات ، وقد يراد به مالم يوجد غير الله تعالى ، كما إذا أريد بالجهة مافوق العالم .
ومعلوم أنه ليس في النص إثبات لفظ "الجهة" ولا نفى كما فيه إثبات العلو والاستواء والفوقية والعروج إليه ونحو ذلك .

وقد علم أنه ماثم موجود إلا الخالق والمخلوق ، والخالق مباين للمخلوق سبحانه وتعالى ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا من ذاته شيء من مخلوقاته فيقال لمن نفى الجهة : أتريد بالجهة أنها شيء موجود مخلوق قاله ليس داخلا في المخلوقات .

أم تريد بالجهة ما وراء العالم فلاريب أن الله فوق العالم بائن من المخلوقات وكذلك يقال لمن قال : إن الله في جهة : أتريد بذلك أن الله فوق العالم أو تريد به أن الله داخل في شيء من المخلوقات .
فإن أردت الأول فهو حق وإن أردت الثاني فهو باطل^(١).
وقولهم : كونه في جهة وأنه يشار إليه يلزم منه التجسيم .
فالجواب أن نقول :

إن لفظ الجسم من الألفاظ المحدثثة التي لم ترد في الكتاب ولا في السنة نفيا ولا إثباتا ، ولم يتكلم أئمة السنة والحديث وأتباعهم بهذا اللفظ نفيا ولا إثباتا^(٢).

وعليه فينبغي أن نستفصل ماذا يريدون بالجسم؟
فإن أرادوا معنى صحيحا قبلنا ذلك المعنى ، وإن أرادوا معنى باطلا رددناه عليهم^(٣).

قال شيخ الإسلام : "وأهل الكلام قد يريدون بالجسم ما هو مركب من الجواهر المفردة ، أو من المادة والصورة ، وكثير منهم ينازع في كون الأجسام المخلوقة مركبة من هذا وهذا ، بل أكثر العقلاء من بنى آدم عندهم أن السموات ليست مركبة ، لامن الجواهر المفردة ولا من المادة والصورة ، فكيف يكون رب العالمين مركبا من هذا وهذا؟

فمن قال إن الله جسم وأراد بالجسم هذا المركب فهو مخطيء في ذلك ومن قصد نفى هذا التركيب عن الله فقد أصاب في نفيه عن الله ، لكن ينبغي أن يذكر عبارة تبين مقصوده .

(١) التدمرية ص ٦٦-٦٧ ، مجموع الفتاوى ٤١/٣-٤٢ ، وانظر درء التعارض

٢٥٣-٢٥٤ ، شرح الطحاوية ص ٢١٠ ، ط / بشير عيون ، مجموع الفتاوى ٣٨/٦

منهاج السنة ٣٤٨،٥٥٨/٢-٣٤٩ .

(٢) انظر : درء التعارض ٢٨٨/٦-٢٨٩ ، بيان تلييس الجهمية ٥٤/١ ، ١٤،١٣/٢ ،

مجموع الفتاوى ٢٩٥/٥-٣٠٩،٢٦٠،٤٣٤ .

(٣) انظر: درء التعارض ٢٢٩/١ .

ولفظ التركيب قد يراد به أنه ركب مركب ، أو أنه كانت أجزاؤه متفرقة فاجتمع ، أو أنه يقبل التفريق ، والله مزه عن ذلك كله .

وقد يراد بلفظ الجسم والمتحيز ما يشار إليه ، بمعنى أن الأيدي ترفع إليه في الدعاء وأنه يقال : هو هنا وهناك ويراد به القائم بنفسه ، ويراد به الموجود ، ولاريب أن الله موجود ، قائم بنفسه ، وهو عند السلف وأهل السنة ترفع الأيدي إليه في الدعاء ، وهو فوق العرش ، فإذا سمي المسمى ما يتصف بهذه المعاني جسما ، كان كتسمية الآخر ما يتصف بأنه حي عالم قادر جسما ، وتسمية الآخر ماله حياة وعلم وقدرة جسما^(١).

ويقرر ابن تيمية أن الاعتماد "في تنزيه الباري على نفى الجسم طريقة مبتدعة في الشرع ، متناقضة في العقل ، فلا تصح لاشرا ولا عقلا .

أما الشرع فإنه لم يرد بذلك كتاب ولا سنة ، ولا قول أحد من السلف والأئمة ، بل الكلام في صفات الله بنفى الجسم أو إثباته بدعة عند السلف والأئمة ، ولو كان ذلك مما يعتمد في الشرع لدل الشرع عليه ، وقد عاب الله على اليهود ما وصفوه به من النقائص كقولهم : إن الله فقير . وقولهم : يد الله مغلولة . وقولهم : استراح . والتوراة مملوءة من الصفات فلم يعب عليهم ما فيها ولا ذكر أنهم حرفوا ذلك .

وكثير من أهل الكلام يرد على اليهود بالطريقة المبتدعة ويدع طريقة القرآن .

وأما التناقض في العقل فإنه مامن أحد يثبت شيئا وينفى شيئا لكونه مستلزما للتجسيم إلا أمكن النافي أن يقول له فيما أثبتته نظير ما قاله له فيما نفاه ...^(٢).

وأما قولهم : إنه يلزم من علوه على العرش حاجته إليه^(٣).

(١) مجموع الفتاوى ٤١٩/٥ - ٤٢٠ .

(٢) الصفدية لابن تيمية ٣٣/٢ - ٣٤ .

(٣) انظر: كتاب التوحيد للماتريدي ص ٦٩ .

فالجواب عليه : أنه لم يقل أحد إن الله تعالى محتاج إلى شيء من مخلوقاته ، فكل مخلوق محتاج إلى خالقه ولاعكس ، بل هو الغنى الكامل سبحانه وتعالى .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : "وأيضاً لم نعلم أحداً قال : إنه محتاج إلى شيء من مخلوقاته فضلاً عن أن يكون محتاجاً إلى غير مخلوقاته . ولا يقول أحد إن الله محتاج إلى العرش مع أنه خالق العرش ، والمخلوق مفتقر إلى الخالق ، لا يفتقر الخالق إلى المخلوق . وبقدرته قام العرش وسائر المخلوقات وهو الغنى عن العرش وكل ما سواه فقير إليه .

وإذا كان الله فوق العرش لم يجب أن يكون محتاجاً إليه ، فإن الله قد خلق العالم بعضه فوق بعض ولم يجعل عاليه محتاجاً إلى سافله ، فالهواء فوق الأرض وليس محتاجاً إليها ، وكذلك السحاب فوقها وليس محتاجاً إليها ، وكذلك السموات فوق السحاب والهواء والأرض وليست محتاجة إلى ذلك ، والعرش فوق السموات والأرض وليس محتاجاً إلى ذلك ، فكيف يكون العلى الأعلى خالق كل شيء محتاجاً إلى مخلوقاته لكونه فوقها عالياً عليها؟" (١) ثم إن "قولك هو محتاج إلى تلك الجهة إنما يستقيم إذا كانت الجهة أمراً وجودياً وكانت لازمة له لا يستغنى عنها ، فلاريب أن من قال : إن الباري لا يقوم إلا بمحل يحل فيه لا يستغنى عن ذلك وهى مستغنية عنه فقد جعله محتاجاً إلى غيره وهذا لم يقله أحد" (٢).

"ونحن نعلم أن الله خالق كل شيء وأنه لا حول ولا قوة إلا به وأن القوة التى فى العرش وفى حملة العرش هو خالقها ، بل نقول إنه خالق أفعال الملائكة الحاملين للعرش ، فإذا كان هو الخالق لهذا كله ولا حول

(١) بيان تلييس الجهمية ٥١٩/١-٥٢٠ ، وانظر ٥١٨/١ ، ٥٤٢/١ ، منهاج السنة ٦٤٦/٢ ، ٣٥٦ .

(٢) منهاج السنة ٦٤٥/٢-٦٤٦ .

ولا قوة إلا به امتنع أن يكون محتاجا إلى غيره" (١).

ثم إن وصفهم الله تعالى بأنه لداخل العالم ولا خارجه يقتضى وصفه بالعدم ، إذ لو طلب من أحدهم أن يصف المعدوم مازاد على ذلك ، وقد صرح بهذا اللازم كثير من أهل العلم . بل نقل شيخ الاسلام ابن تيمية اتفاق علماء السلف وأئمة الدين على أن "قول الجهمية إنه ليس فوق العرش ولا داخل العالم ولا خارجه ، يتضمن أنه معدوم لاحقيقة له ، ولا وجود" . ثم قال : "وكذلك هو فى جميع الفطر السليمة" (٢).

وممن صرح بذلك أبو محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب حيث قال : "وأخرج من النظر والخبر قول من قال : لافى العالم ولا خارج منه ، فنفاه نفيا مستويا لأنه لو قيل له : صفه بالعدم ، ما قدر أن يقول فيه أكثر منه ، ورد أخبار الله نصا ، وقال فى ذلك مالا يجوز فى خبر ولا معقول ، وزعم أن هذا هو التوحيد الخالص . والنفى الخالص عندهم هو الإثبات الخالص ، وهم عند أنفسهم قياسون" (٣).

وقال : "يقال لهم : أهو فوق ما خلق؟ فإن قالوا : نعم . قيل : ماتعون بقولكم : إنه فوق ما خلق؟ فإن قالوا : بالقدرة والعزة . قيل لهم : ليس عن هذا سألناكم . وإن قالوا المسألة خطأ . قيل : فليس هو فوق؟ فإن قالوا : نعم ليس هو فوق . قيل لهم : ليس هو تحت؟ فإن قالوا : ولا تحت . أعدموه لأن ما كان لا تحت ولا فوق فعدم ، وإن قالوا : هو فوق وهو تحت . قيل لهم : فوق تحت وتحت فوق" (٤).

وقال أيضا : "إذا قلنا : الإنسان لامماس ولا مباين للمكان ، فهذا محال فلا بد من نعم . قيل لهم : فهو لامماس ولا مباين؟

(١) منهاج السنة ٦٤٧/٢ .

(٢) بيان تلبيس الجهمية ١٠٤/٢ .

(٣) درء التعارض ١١٦/٦ ، وهو فى مجموع الفتاوى ٣١٧/٥ .

(٤) درء التعارض ١٢٠/٦-١٢١ ، وانظر تعليق ابن تيمية إلى ص ١٣٧ تقريبا ، مجموع الفتاوى ٣١٨/٥-٣١٩ .

فإذا قالوا : نعم . قيل لهم : فهو بصفة المحال من المخلوقين الذى لا يكون ولا يثبت فى الوهم ؟ فإذا قالوا : نعم . قيل : فينبغى أن يكون بصفة المحال من هذه الجهة .

وقيل لهم : أليس لا يقال لما ليس بثابت فى الإنسان مماس ولا مباين ؟ فإذا قالوا : نعم . قيل : فأخبرونا عن معبودكم : مماس هو أو مباين ؟ فإذا قالوا : لا يوصف بهما ، قيل لهم : فصفة إثبات الخالق كصفة عدم المخلوق ، فلم لا تقولون عدم ، كما تقولون للإنسان : عدم ، إذا وصفتموه بصفة العدم ؟

وقيل لهم : إذا كان عدم المخلوق وجودا له ، فإذا كان العدم وجودا كان الجهل علما ، والعجز قوة ^(١).

ومن كانت هذه عقيدته فى ربه فقد أضاع معبوده .

يقول الإمام الجوينى - والد إمام الحرمين - : "العبد إذا أيقن أن الله تعالى فوق السماء ، عال على عرشه ، بلا حصر ولا كيفية ، ... صار لقلبه قبلة فى صلاته وتوجهه ودعائه ، ومن لا يعرف ربه بأنه فوق سماواته على عرشه فإنه يبقى ضائعا لا يعرف وجهة معبوده ، لكن لو عرفه بسمعه وبصره وقدمه وتلك بلا هذا معرفة ناقصة بخلاف من عرف أن إلهه الذى يعبدته فوق الأشياء ، فإذا دخل فى الصلاة وكبر توجه قلبه إلى جهة العرش ، مزها ربه تعالى عن الحصر ، مفردا له كما أفردته فى قدمه وأزليته ، عالما أن هذه الجهات من حدودنا ولوازمنا ولا يمكننا الإشارة إلى ربنا فى قدمه وأزليته إلا بها ؛ لأننا محدثون ، والمحدث لا بد له فى إشارته إلى جهة فتقع تلك الإشارة إلى ربه كما يليق بعظمته لا كما يتوهمه هو من نفسه .

(١) درء التعارض ١٢٠/٦ - ١٢١ ، مجموع الفتاوى ٣١٨/٥ - ٣١٩ .

ويعتقد أنه في علوه قريب من خلقه ، هو معهم بعلمه وسمعه وبصره وإحاطته وقدرته ومشئته ، وذاته فوق الأشياء ، فوق العرش ، ومتى شعر قلبه بذلك في الصلاة أو التوجه أشرق قلبه واستنار وأضاء بأنوار المعرفة والإيمان ، وعكسته أشعة العظمة على عقله وروحه ونفسه فانشرح لذلك صدره وقوى إيمانه ونزه ربه عن صفات خلقه من الحصر والحلول ، وذاق حينذاك شيئاً من أذواق السابقين المقربين ، بخلاف من لا يعرف وجهة معبوده وتكون الجارية راعية الغنم أعلم بالله منه فإنها قالت : في السماء وعرفته بأنه على السماء ، فإن "في" تأتي بمعنى على ، كقوله تعالى : {يتيهون في الأرض} [سورة المائدة : ٢٦] ، أى على الأرض ، وقوله {الأصلبنكم في جذوع النخل} [سورة طه : ٧١] أى على جذوع النخل ، فمن تكون الراحية أعلم بالله منه لكونه لا يعرف وجهة معبوده ، فإنه لا يزال مظلم القلب لا يستنير بأنوار المعرفة والإيمان ، ومن أنكر هذا القول فليؤمن به وليجرب ولينظر إلى مولاه من فوق عرشه بقلبه مبصراً من وجهه ، أعمى من وجهه ، كما سبق ، مبصراً من جهة الإثبات والوجود والتحقيق ، أعمى من جهة التحديد والحصر والتكليف ، فإنه إذا عمل ذلك وجد ثمرته إن شاء الله تعالى ، ووجد نوره وبركته ، عاجلاً وآجلاً ، {ولا ينبؤك مثل خبير} [سورة فاطر : ١٤] والله سبحانه الموفق والمعين^(١).

فقول النفاة قول مبتدع ، دخيل على الإسلام ، نتج عن الانحراف عن عقيدة السلف ، واتباع أنباط الفرس ، وفروخ اليونان ، وعبدية العقول ، وهدمة النقول ، الذين مسخت فطرهم عن الصراط المستقيم ، والحق القويم "فلئن كان الحق مايقوله هؤلاء السالبون النافون للصفات الثابتة في الكتاب والسنة من هذه العبارات ونحوها دون مايفهم من الكتاب والسنة إما نصاً وإما ظاهراً ، فكيف يجوز على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم

(١) رسالة في إثبات الاستواء والفوقية لوالد إمام الحرمين ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ١٨٥/١ .

ثم على خير الأمة أنهم يتكلمون دائماً بما هو إما نص وإما ظاهر في خلاف الحق؟ ثم الحق الذى يجب اعتقاده لا يبوحدون به قط ، ولا يدلون عليه لانصا ولا ظاهرا .

حتى يحمى أنباط الفرس والروم ، وفروخ اليهود والنصارى والفلاسفة يبينون للأمة العقيدة الصحيحة ، التى يجب على كل مكلف أو كل فاضل أن يعتقدها . لئن كان مايقوله هؤلاء المتكلمون المتكلفون هو الاعتقاد الواجب - وهم مع ذلك أحيلوا فى معرفته على مجرد عقولهم ، وأن يدفعوا بما اقتضى قياس عقولهم مادل عليه الكتاب والسنة نصا أو ظاهرا - لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وأنفع على هذا التقدير ، بل كان وجود الكتاب والسنة ضررا محضا فى أصل الدين" (١).

"ولازم هذه المقالة : أن لا يكون الكتاب هدى للناس ولا بياناً ، ولا شفاء لما فى الصدور ، ولا نورا ، ولا مرددا عند التنازع ... وأن يكون ترك الناس بلا رسالة خيرا لهم فى أصل دينهم ، لأن مردمهم قبل الرسالة وبعدها واحد ، وإنما الرسالة زادتهم عمى وضلالة" (٢).

وهذا كله يلزم من فارق الكتاب والسنة ، وتحكم بعقله فى نصوص الوحيين .

(١) مجموع الفتاوى ١٥/٥ - ١٦ .

(٢) المرجع السابق ١٨/٥ - ١٩ ، انظر ما بعده ، فإنه نفيس .

المبحث الرابع

دلالة حادثة الأسراء والمعراج
على إثبات علو الله تعالى

المبحث الرابع دلالة حادثة الإسراء والمعراج على إثبات علو الله تعالى

سبق أن بسطنا الأدلة العقلية والنقلية على علوه تعالى ، ومن أوضح الأدلة النقلية على علوه تعالى حادثة المعراج ، ولهذا لم يفت كثير من أهل العلم الاستدلال بها على علوه تعالى ، فابن خزيمة يرى أن تلك "الأخبار كلها دالة على أن الخالق البارئ فوق سبع سمواته ، لا على ما زعمت المعطلة أن معبودهم هو معهم في منازلهم وكنفهم..."^(١).

وكذلك الدارمي استدلل بها حيث يقول : "وما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصته حين أسرى به ، فخرج به إلى السماء بعد سماء ، حتى انتهى به إلى السدرة المنتهى ، التي ينتهى إليها علم الخلائق فوق سبع سموات ، ولو كان في كل مكان كما يزعم هؤلاء ما كان للإسراء والبراق والمعراج إذا من معنى ، وإلى من يعرج به إلى السماء؟ وهو بزعمكم الكاذب معه في بيته في الأرض ، ليس بينه وبينه ستر ، تبارك اسمه وتعالى عما تصفون"^(٢).

وهكذا فعل ابن تيمية في رده على النفاة ، إذ بين دلالة المعراج على علو الله تعالى وأن في الحادثة تصديق النبي صلى الله عليه وسلم لموسى عليه السلام ، وأهل السنة والجماعة متابعون لمحمد صلى الله عليه وسلم في تصديقه لموسى عليه السلام ، وأما فرعون المكذب لموسى عليه السلام فأتباعه نفاة العلو . يقول شيخ الإسلام : "ونبيننا صلى الله عليه وسلم لما عرج به ليلة الإسراء وجد في السماء الأولى آدم عليه السلام ، وفي الثانية يحيى وعيسى ، ثم في الثالثة يوسف ، ثم في الرابعة إدريس ، ثم في الخامسة هارون ، ثم وجد موسى وإبراهيم ، ثم عرج إلى ربه ، ففرض عليه خمسين

(١) كتاب التوحيد ٢٧٢/١-٢٧٣ .

(٢) الرد على الجهمية ص ٥٦-٥٧ ، تحقيق بدر البدر ، وفي ط / النشر ص ٢٨١ .

صلاة ، ثم رجع إلى موسى فقال له : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فإن أمتك لا تطيق ذلك ، قال : فرجعت إلى ربي فسألته التخفيف لأمتي ، وذكر أنه رجع إلى موسى ، ثم رجع إلى ربه مرارا فصدق موسى في أن ربه فوق السموات ، وفرعون كذب موسى في ذلك .

والجهمية النفاة موافقون لآل فرعون أئمة الضلال .

وأهل السنة والإثبات موافقون لآل إبراهيم أئمة الهدى .

وقال تعالى : {ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين} [سورة الأنبياء : ٧٢-٧٣] ، وموسى ومحمد من آل إبراهيم ، بل هم سادات آل إبراهيم صلوات الله عليهم أجمعين^(١).

وابن القيم اعتبر حادثة المعراج من أعظم الحجج على الجهمية مع تأكيده على تواترها إذ يقول : "وقد تواترت الأحاديث الصحيحة ، التي أجمعت الأمة على صحتها وقبولها ، بأن النبي صلى الله عليه وسلم عرج به إلى ربه ، وأنه جاوز السموات السبع ، وأنه تردد بين موسى وبين الله عز وجل مرارا في شأن الصلاة وتخفيفها ، وهذا من أعظم الحجج على الجهمية ، فإنهم لا يقولون عرج به إلى ربه ، وإنما يقولون عرج به إلى السماء"^(٢).

(١) مجموع الفتاوى ١٧٣/٥-١٧٤ ، المراكشية ص ٤٦-٤٧ ، وانظر : الفرقان بين الحق والباطل ضمن مجموع الرسائل الكبرى ١٣٠/١ ، الحموية ص ٣٥ تحقيق الهزاع ، منهاج السنة ٣٢٤/٢ ، مجموع الفتاوى ١٣٧/٥ .

(٢) شرح سنن أبي داود لابن القيم المطبوع مع عون المعبود ٢٤/١٣ ، وانظر : اجتماع الجيوش ص ٩٨-٩٩ ، إعلام الموقعين ٣٠٣/٢ ، النونية مع شرح الهراس ٢١٧/١ .

ولا يفوتني أن أذكر على سبيل الإجمال أسماء بعض أهل العلم الذين استدلووا بالحادثة على علوه تعالى فمنهم :

ابن منده^(١)، ومحمد بن موهب المالكي^(٢)، وأبو العباس أحمد بن عمر ابن سريج^(٣)، والأصبهاني^(٤)، وابن قدامة^(٥)، والذهبي^(٦)، وابن أبي العز^(٧)، وعثمان النجدي^(٨)، والسفاري^(٩)، والسعدى^(١٠)، وجمع من أهل العلم^(١١).
رحم الله الجميع .

والملاحظ أن هؤلاء قد استدلووا بالحادثة نفسها على علوه تعالى وهو أمر واضح ، وهناك من استدل باختلاف الصحابة في وقوع الرؤية من النبي صلى الله عليه وسلم لربه تعالى ، ووجه الدلالة أن اختلافهم في وقوع الرؤية تلك الليلة دليل على كونه في السماء ، إذ لو لم يكن متصفا بالعلو لما كان لاختلافهم في وقوع الرؤية في تلك الليلة معنى .

يقول أبو العباس أحمد بن محمد المظفرى : "ثم إن الصحابة رضى الله عنهم اختلفوا في النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل رأى ربه ليلة المعراج أم لا ؟ واختلفهم في الرؤية تلك الليلة اتفاق منهم على أن الله على العرش ، لأن المخالفين لا يفرقون بين الأرض والسماء بالنسبة إلى ذاته

-
- (١) انظر : كتاب التوحيد له ٢٧٦/٣ ، لوائح الأنوار السنية ٣٥٧/١ .
 - (٢) انظر: اجتماع الجيوش ص ١٥٦-١٥٧ .
 - (٣) انظر: المرجع السابق ص ١٧٣ .
 - (٤) انظر: الحجة في بيان المحجة ١٠٤-١٠١/٢ .
 - (٥) انظر: إثبات صفة العلو ص ٧٦-٨٢ تحقيق بدر البدر .
 - (٦) انظر : الأربعين في صفات رب العالمين ص ٤٨ ، كتاب العلو للعلو الغفار ص ٣٣-٣٥ ، ٤٧ .
 - (٧) انظر: شرح الطحاوية ٣٨٥/٢-٣٨٦ ، ط /الأرناؤوط .
 - (٨) انظر: نجاة الخلف في اعتقاد السلف ص ٨٦-٨٧ .
 - (٩) انظر : لوامع الأنوار ١٩١/١ ، لوائح الأنوار السنية ٣٥٧/١-٣٥٨ .
 - (١٠) انظر: توضيح الكافية الشافية ص ٦٤ .
 - (١١) انظر : اجتماع الجيوش ص ٣٢٢-٣٢٤ ، ٩٨ ، علو الله على خلقه لموسى الدويش ص ١٣٦ وغيرها .

فهم فرقوا حيث اختلفوا في أحدهما دون الآخر^(١).

ثم وضع ابن القيم مراده بأنهم "إنما اختلفوا في رؤيته لربه ليلة أسرى به إلى عنده مجاوز السبع الطباق ولولا أنه على العرش لكان لافرق في الرؤية نفيا ولا إثباتا من تلك الليلة وغيرها..."^(١).

ومع وضوح دلالة الحادثة على ماينا سابقا على علوه تعالى إلا أننا نرى أن بعض الجهمية يحاول منع دلالتها على علو الله تعالى ، وفي ذلك يقول الكوثرى : "وهذا العروج ليس للتقرب منه تعالى ، لأن القرب منه لا يكون بالمسافة ، قال الله تعالى : {واسجد واقترب} [سورة العلق : ١٩] قال صلى الله عليه وسلم : "أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد"^(٢)...^(٣).

وبعضهم يفهم من نصه أن الله في كل مكان إذ جاء في كتاب معجزة القرآن : "إن الحديث لم يكن مرتبطا بتحديد مكان الله فهو موجود في الأرض وموجود في السماء ... وليس كما يقول بعض المشككين بأن الله قد رفع إليه محمدا عليه السلام ليكلمه في الملكوت الأعلى وأن هذا تحديد لمكان يوجد فيه الله سبحانه وتعالى ، فאלله كلم موسى على الأرض ، وكلم محمد في الملكوت الأعلى إنما أعطانا البرهان والدليل على أنه موجود في كل مكان . فالآية هنا دليل على أن الله سبحانه وتعالى لا يحده مكان ولا زمان"^(٤).

ولا يفوتني أن أشير إلى أن الأئمة من الأشاعرة لا يرون أن الله في كل مكان بل يتزهونه سبحانه عن المكان!

(١) اجتماع الجيوش ص ٣٠٦ .

(٢) تمامه (فأكثرُوا الدعاء) . رواه مسلم في صحيحه ، ك/ الصلاة ، ب/ ما يقال في الركوع والسجود ٢٠٠/٤ مع شرح النووي ، من حديث أبي هريرة .

(٣) مقالات الكوثرى ص ٤٢٠-٤٢١ ، وانظر : الإسراء والمعراج ، أبو المجد ص ٢٦-٣٧ الابتهاج ص ٣٦٤، ٣٦١ ، شرح الجوهرة ص ١٣٠ ، وغيرها .

(٤) معجزة القرآن للشعراوي ١٣٤/٢ .

وقد حاول بعض المعطلة منع دلالة الحادثة على علوه تعالى مستنديين إلى ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (لاتفضلوني على يونس بن متى)^(١)، فيستدلون بهذا الحديث على عدم علوه بل رجحه القرطبي ، وفي ذلك يقول: "قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث : ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب . للعلماء فيه تأويلات أحسنها وأجملها ما ذكره القاضي أبوبكر ابن العربي قال : أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني أنه سئل هل البارى في جهة؟ فقال لا ، هو متعال عن ذلك . قيل له ما الدليل عليه؟ قال : الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم : لاتفضلوني على يونس بن متى . ف قيل له ما وجه الدليل من هذا الخبر؟ فقال : لأقوله حتى يأخذ ضيفى هذا ألف دينار يقضى بها ديننا . فقام رجلان فقالا : هى علينا . فقال لا يتبع بها اثنين لأنه يشق عليه . فقال واحد : هى على . فقال : إن يونس بن متى رمى بنفسه فى البحر ، فالتقمه الحوت ، وصار فى قعر البحر فى ظلمات ثلاث ، ونادى {لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين} [سورة الأنبياء : ٨٧] كما أخبر الله ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم حين جلس على الرفرف الأخضر وارتقى به صعدا حتى انتهى به إلى موضع يسمع فيه صريف الأقلام وناجاه ربه بما ناجه به ، وأوحى إليه ما أوحى ، بأقرب إلى الله من يونس فى ظلمة البحر"^(٢). وتبعه الكوثرى فى ذلك^(٣).

والعجيب أنهم يمنعون الاستدلال بالواضح الجلى ويستندون إلى ما لدلالة فيه أصلا لامن قريب ولا من بعيد!

(١) هو حديث لا يصح . انظر مجموع الفتاوى ٢٢٤/٢ ، وقال الألبانى : "لا أعرف له

أصلا بهذا اللفظ" . تعليقه على شرح الطحاوية ص ١٦٢ .

وتماه : (فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض) ، قال ابن حجر فى تخرىج الكشاف لم أجده ٣٦/٤ (٣٠٥) مطبوع مع الكشاف .

(٢) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي ١٧٠/١-١٧١ .

(٣) انظر: مقالات الكوثرى ص ٤٢٠-٤٢١ .

فمن يخطر بباله من أهل اللغة والمعرفة أن فيما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (لا تفضلوني على يونس بن متى)^(١) دلالة على عدم علوه! فما علاقة عدم التفضيل على عدم العلو؟

ولقد استنكر ابن تيمية تلك المحاولة إذ يقول : "وأما ما يرويه بعض الناس أنه قال : (لا تفضلوني على يونس بن متى) ويفسره باستواء حال صاحب المعراج وحال صاحب الحوت فنقل باطل وتفسير باطل"^(٢). وتابعه ابن أبي العز معلقا على هذه القصة قائلا : "وهل يقول من يؤمن بالله واليوم الآخر إن مقام الذى أسرى به إلى ربه وهو مقرب معظم مكرم كمقام الذى ألقى فى بطن الحوت وهو ملهم؟ وأين المعظم المقرب ، من الممتحن المؤدب! فهذا فى غاية التقريب ، وهذا فى غاية التأديب .

فانظر إلى هذا الاستدلال بهذا المعنى المخبر للفظ لم يقله الرسول ، وهل يقاوم هذا الدليل على نفى علو الله تعالى على خلقه الأدلة الصحيحة الصريحة القطعية على علو الله تعالى على خلقه ، التى تزيد على ألف دليل"^(٣).

وأشار ابن القيم إلى ذلك التفسير فى نونيته إذ يقول :

ما قامه فى الناس منذ زمان	"ولقد وجدت لفاضل منهم مقاما
قد قال قولا واضحا البرهان	قال اسمعوا يا قوم إن نبيكم
ذى النون يونس ذلك الغضبان	لا تحكموا بالفضل لى أصلا على
الله فوق العرش والأكوان	هذا يرد على المجسم قوله
وبجمده يلقى بكل مكان	ويدل أن إلهنا سبحانه
يفعل فأعطوه من الأثمان	قالوا له يبين لنا هذا فلم

(١) حديث لا يصح ، انظر: مجموع الفتاوى ٢٢٤/٢ .

(٢) المرجع السابق .

(٣) شرح الطحاوية ١٦٣/١-١٦٤ ، ط/الأرنؤوط .

ألفا من الذهب العقيق فقال في
 قد كان يونس في قرار البحر
 ومحمد صعد السماء وجاوز الـ
 وكلاهما في قربه من ربه
 فالعلو والسفل اللذان كلاهما
 إن ينسب الله نزه عنهما
 في قرب من أضحى مقيما فيهما
 فلأجل هذا خص يونس دونهم
 فأتى الثناء عليه من أصحابه

تبيانه فاسمع لذا التبيان
 تحت الماء في قبر من الحيتان
 سبع الطباق وجاز كل عنان
 سبحانه إذ ذاك مستويان
 في بعده من ضده طرفان
 بالاختصاص بلي هما سيان
 من ربه فكلاهما مثلان
 بالذكر تحقيقا لهذا الشأن
 من كل ناحية بلاحسان^(١)
 وهذه التحرفات منهم بناء على عقيدتهم الفاسدة في علو الله تعالى .

(١) النونية مع شرح الهراس ٧٥/١-٧٦ ، وانظر: توضيح الكافية الشافية للسعدى
 ص ٢٥ .

الفصل الثاني رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه تعالى

ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة في رؤية الله تعالى وأدلتهم .

المبحث الثاني : مذهب المعتزلة في رؤية الله تعالى وأدلتهم ومناقشتها .

المبحث الثالث : مذهب الأشاعرة والماتريدية في رؤية الله تعالى وأدلتهم ومناقشتها .

المبحث الرابع : رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه ليلة المعراج .

(٢٤٧)

المبحث الأول

مذهب أهل السنة والجماعة
في رؤية الله تعالى
وأدلتهم

المبحث الأول مذهب أهل السنة والجماعة في رؤية الله تعالى وأدلتهم

ذهب أهل السنة والجماعة إلى أن رؤية الله تعالى جائزة عقلا ، وواقعة شرعا في الآخرة ، ولم يتنازعوا في وقوعها لأحد في الدنيا إلا في نبينا صلى الله عليه وسلم^(١) ، وذلك منهم على وجه الإجماع ، فقد حكى إجماعهم شيخ الاسلام ابن تيمية فقال : "أجمع سلف الأمة وأئمتها على أن المؤمنين يرون الله بأبصارهم في الآخرة ، وأجمعوا على أنهم لا يرونه في الدنيا بأبصارهم ، ولم يتنازعوا إلا في النبي صلى الله عليه وسلم"^(٢) .

ويقول ابن القيم - في تقريره دليل الرؤية العقلي - : "فإن الرؤية أمر وجودي لا يتعلق إلا بوجود ، وما كان أكمل وجودا كان أحق بأن يرى ، فالبارى سبحانه أحق بأن يرى من كل ماسواه ؛ لأن وجوده أكمل من وجود كل ماسواه .

يوضحه : أن تعذر الرؤية إما لخفاء المرئي ، وإما لآفة وضعف في الرائي ، والرب سبحانه أظهر من كل موجود ، وإنما تعذرت رؤيته في الدنيا لضعف القوة الباصرة عن النظر إليه ، فإذا كان الرائي في دار البقاء كانت قوة الباصرة في غاية القوة ؛ لأنها دائمة ، فقويت على رؤيته تعالى"^(٣) .

(١) انظر : درء التعارض ٤١/٥ ، مجموع الفتاوى ٣٣٦/٢-٣٣٧، ٢٣٥-٢٣٦ ، ٤٩٠/٥ ،

بغية المرتاد ص ٤٧٠ ، شرح حديث التزول ص ٣٥٠ .

(٢) مجموع الفتاوى ٩٢/٦ ، ونقل الإجماع الدارمي في الرد على الجهمية ص ١٠٤ ،

ط/بدر البدر ، والأشعرى في رسالة إلى أهل الشجر ص ٢٣٧ ، وابن القيم في حادي

الأرواح ص ٤٧٦ ، وانظر بيان تلبس الجهمية ٣٤٨/١ .

(٣) الصواعق المرسله ١٣٣٢/٤ ، وانظر منهاج السنة ٣٣٢/٢-٣٣٤ ، بيان تلبس

الجهمية ٣٥٧/١ .

ويدل على جوازها من النقل سؤال موسى عليه السلام لها ، حيث قال :

{رب أرني أنظر إليك} [سورة الأعراف : ١٤٣]

ووجه ذلك "علم موسى بجواز ذلك ، ولو علم استحالة ذلك لما سأل ، ومحال أن يجهل موسى جواز ذلك ، إذ يلزم منه أن يكون مع علو منصبه في النبوة وانتهائه إلى أن يصطفيه الله على الناس وأن يسمعه كلامه بلا واسطة جاهلا بما يجب لله تعالى ، ويستحيل عليه ، ويجوز ، وملتزم هذا كافر" (١).

أما أدلة الوقوع فقد استدلوا على وقوعها في الآخرة بالكتاب والسنة والإجماع .

فمن الكتاب :

(١) قول الله عز وجل : {وجوه يومئذ ناضرة . إلى ربها ناظرة} . [سورة القيامة : ٢٢-٢٣]

وهذه الآية من أظهر الأدلة على ثبوت الرؤية ، فالله عز وجل وصف تلك الوجوه بالنضرة ، وهو الحسن ، ثم أخبر أنها إلى ربها ناظرة والنظر إذا عدى بـ "إلى" وأضيف إلى الوجه ، ولم توجد قرينة تدل على خلاف الحقيقة كان صريحا في أن المراد نظر العين التي في الوجه إلى الله عز وجل (٢).

(٢) وقوله تعالى : {للذين أحسنوا الحسنى وزيادة} [سورة يونس : ٢٦]

(١) المفهم للقرطبي ٤١٩/١ ، وانظر: حادي الأرواح ص ٤٠٣-٤٠٥ ، شرح العقيدة الطحاوية ٢١٣/١-٢١٤ ، ط/الأرنأؤوط .

(٢) انظر: شرح الطحاوية ٢٠٩/١ ط/الأرنأؤوط ، وانظر الآثار الواردة عن السلف في تفسير الآية بذلك في كتب التفسير ، الشريعة للأجرى ص ٣٣٠ ، الرد على الجهمية للدارمي ص ١٠٢ ، ط/بدر البدر .

والحسنى هى الجنة ، والزيادة : النظر إلى وجهه تعالى . وقد فسرهما بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

فعن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إذا دخل أهل الجنة الجنة قال : يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئا أزيدكم . فيقولون ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال : فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل . ثم تلا هذه الآية {للذين أحسنوا الحسنى وزيادة} [سورة يونس : ٢٦]"^(٢).

وهذا التفسير منقول عن جماعة من الصحابة كأبى بكر الصديق ، وحذيفة ، وأبى موسى الأشعرى ، وابن عباس رضى الله عنهم^(٣).
(٣) وقوله تعالى : {كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون} [سورة المطففين : ١٥]

فقد احتج الإمام الشافعى وغيره من الأئمة بهذه الآية على ثبوت الرؤية لأهل الجنة .

فقد ذكر الطبرى وغيره عن المزنى أنه سمع الشافعى يقول فى قوله عز وجل : {كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون} "فيها دليل على أن أولياء الله يرون ربهم يوم القيامة"^(٤).

ونقل هذا التفسير أيضا عن الإمام أحمد وفى ذلك يقول ابن القيم :
"ولقد أتى فى سورة التطفيف أن القوم قد حجبوا عن الرحمن

(١) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ٢١٠/١-٢١١ ط /الأرنأؤوط .

(٢) رواه مسلم فى صحيحه ، ك /الإيمان ، ب /إثبات رؤية المؤمنين لربهم سبحانه وتعالى ١٧/٣ ، مسلم مع شرح النووى .

(٣) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ٢١١/١ ، ط /الأرنأؤوط ، حادى الأرواح ص ٤٠٦-٤٠٩ .

(٤) حادى الأرواح ص ٤١٠ .

فيدل بالمفهوم أن المؤمنين يرونه فى جنة الحيوان
وبذا استدل الشافعى وأحمد وسواهما من عالمى الأزمان^(١)
وغير ذلك من الآيات المقررة لما ذكرنا^(٢).

وأما من السنة فقد تواترت الأحاديث بذكر ذلك ، وفى هذا يقول
السيوطى :

مما تواتر حديث من كذب ومن بنى لله بيتا واحتسب
ورؤية شفاعته والحوض ومسح خفين ، وهذه بعض
وقال ابن كثير : "وأما السنة فقد تواترت الأخبار عن أبى سعيد ،
وأبى هريرة ، وأنس ، وجريير ، وصهيب ، وبلال ، وغير واحد من
الصحابة عن النبى صلى الله عليه وسلم : أن المؤمنين يرون الله فى الدار
الآخرة فى العرصات ، وفى روضات الجنات ، جعلنا الله تعالى منهم بمنه
وكرمه أمين"^(٣).

فمنها ما رواه جريير قال : كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم ننظر إلى
القمر ليلة - يعنى البدر - فقال : (إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ،
لاتضامون^(٤) فى رؤيته ، فإن استطعتم أن لاتغلبوا على صلاة قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها فافعلوا . ثم قرأ : {وسبح بحمد ربك قبل طلوع

(١) النونية مع شرح الهراس ٤١٠/٢ .

(٢) انظر : حادى الأرواح ص ٤٠٦-٤١٥ ، الرد على الجهمية للدارمى ص ٩٩-١٠٢ ،
ط/بدر البدر .

(٣) تفسير القرآن العظيم ٣٠٣/٣ ، وانظر : ٣٠٤/٨ .

(٤) قال ابن الأثير : " (لاتضامون) روى بتخفيف الميم من الضيم : الظلم ، المعنى : إنكم
ترونه جميعكم لا يظلم بعضكم فى رؤيته ، فإياه البعض دون البعض ، وروى
بتشديد الميم : من الانضمام والازدحام ، أى : لا يزدحم بكم فى رؤيته ، ويضم
بعضكم إلى بعض كما يجرى عند رؤية الهلال مثلا ، دون رؤية القمر ، إذ يراه
كل منكم موسعا عليه منفردا به " . جامع الأصول ٥٥٨/١٠ .

الشمس وقبل الغروب} [سورة ق : ٣٩] (١). وغيرها الكثير (٢).
ونص على تواترها كثير من أهل العلم منهم ابن تيمية (٣)، والذهبي (٤)،
وابن القيم (٥)، وابن أبي العز (٦)، رحم الله الجميع .
وأجمع على ذلك أهل السنة والجماعة ، وممن حكى الإجماع الإمام
الدارمي رحمه الله حيث قال في ذكر الأحاديث والآثار الواردة في الرؤية :
"فهذه الأحاديث كلها وأكثر منها رويت في الرؤية على تصديقها
والإيمان بها ، أدركنا أهل الفقه والبصر من مشايخنا ولم يزل المسلمون قديما
وحديثا يروونها، ويؤمنون بها ، لا يستنكرونها ولا ينكرونها ، ومن أنكرها من
أهل الزيغ نسبوه إلى الضلال ، بل كان من أكبر رجائهم وأجزل ثواب
الله في أنفسهم النظر إلى وجه خالقهم حتى ما يعدلون به شيئا من نعيم
الجنة".

وقد صحت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن بعده من
أهل العلم ، وكتاب الله الناطق به فإذا اجتمع الكتاب وقول الرسول
وإجماع الأمة لم يبق لم تأول عندها تأول إلا للمكابر أو جاحد" (٧).

(١) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/ مواقيت الصلاة (٩) ، ب/ فضل صلاة العصر
(١٦) ٤٠/٢ (٥٥٤) .

وك/ التفسير ٦٥ ، ب/ {وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب} (٢)
٤٦٢/٨ (٤٨٥١) .

ك/ التوحيد (٩٧) ، ب/ قول الله تعالى {وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة}
(٢٤) ، ٤٢٩/١٣ (٧٤٣٦، ٧٤٣٥، ٧٤٣٤) البخارى مع الفتح .

ومسلم في صحيحه ، ك/ المساجد ومواضع الصلاة ، ب/ فضل صلاتي الصبح
والعصر والمحافظة عليها ١٣٤/٥ مع النووي .

(٢) انظر : حادى الأرواح ص ٤١٦-٤٥٩ ، رؤية الله للنحاس ص ٩٥-١٣٤ ، وغيرها .

(٣) انظر : بيان تلييس الجهمية ٣٤٨/١ ، بغية المرتاد ص ٤٧٠ ، منهاج السنة ٣٤١/٣ .

(٤) انظر : سير أعلام النبلاء ١١٣/١٠-١١٤ .

(٥) انظر : التونية مع شرح الهراس ٤٠٧/٢ ، حادى الأرواح ص ٤١٦، ٤٧٦ .

(٦) انظر : شرح الطحاوية ٢١٥/١ ، ط/ الأرناؤوط .

(٧) الرد على الجهمية للدارمي ص ٣٠٥-٣٠٦ ، ط/ النشر .

وكذلك ابن القيم حكاه بقوله : "وقد دل القرآن والسنة المتواترة ، وإجماع الصحابة ، وأئمة الإسلام ، وأهل الحديث عصاة الإسلام ، ونزل الإيمان ، وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن الله سبحانه وتعالى يرى يوم القيامة بالأبصار عيانا كما يرى القمر ليلة البدر ، وكما ترى الشمس في الظهيرة" (١).

وممن نقل الإجماع على ذلك أيضا أبو الحسن الأشعري (٢)، والنووي (٣).

(١) حادى الأرواح ص ٤٧٦ .

(٢) انظر : الإبانة عن أصول الديانة ص ٥١ .

(٣) انظر : شرح صحيح مسلم للنووي ١٥/٣ .

المبحث الثاني

مذهب المعتزلة في رؤية الله تعالى
وأدلتهم ومناقشتها

المبحث الثالث مذهب المعتزلة فى رؤية الله تعالى وأدلتهم ومناقشتها

ذهبت المعتزلة إلى "أن الله لا يرى بالأبصار فى الدنيا والآخرة ، ولا يجوز ذلك عليه" (١).

واستدلوا على ذلك بالعقل والنقل :

فمن النقل :

(١) قوله تعالى : {لاتدرکه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير} [سورة الأنعام : ١٠٣]

"وجه دلالة الآية : هو ما قد ثبت من أن الإدراك إذا قرن بالبصر لا يحتمل إلا الرؤية ، وثبت أنه تعالى نفى عن نفسه إدراك البصر ، ونجد فى ذلك تمدها راجعا إلى ذاته ، وما كان من نفيه تمدها راجعا إلى ذاته كان إثباته نقصا ، والنقائص غير جائزة على الله تعالى فى حال من الأحوال" (٢).

(٢) ويستدلون كما يذكر القاضى عبد الجبار عن شيوخه بجواب الله تعالى لموسى عليه السلام عندما طلب الرؤية بقوله : {لن ترانى ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى ...} [سورة الأعراف : ١٤٣] "فنفى أن يراه ، وأكد ذلك بأن علقه باستقرار الجبل ثم جعله دكا ، فنبه بذلك على أن رؤيته لاتقع لتعليقه إياها بأمر وجد ضده على طريق التبعيد المشهور فى مذاهب العرب" (٣).

(١) المقالات للأشعرى ص ٢١٦ ، وذكر الأشعرى إجماع المعتزلة على ذلك ، انظر المقالات ص ١٥٦، ١٥٧ ، القلائد لابن المرتضى المعتزلى ص ٨٥ ، الفصل ٣/٧ ، المقالات ص ١٥٣ ، شرح المواقف ص ١٨٦ ، الفرق بين الفرق ص ١١٤ ، بغية المراتد ص ٤٧٢ مناهج الأدلة ص ٩١ ، غاية المرام ص ١٥٩ .

(٢) شرح الأصول الخمسة ص ٢٣٣ .

(٣) المغنى ١٦٢/٤ .

فالله تعالى "علق الرؤية باستقرار الجبل . فلا يخلو ؛ إما أن يكون علقها باستقراره بعد تحركه ، وتدكدكه ، أو علقها به حال تحركه . لا يجوز أن تكون الرؤية علقها باستقرار الجبل ، لأن الجبل قد استقر ولم ير موسى ربه ، فيجب أن تكون قد علق ذلك باستقرار الجبل بحال تحركه ، دالا بذلك على أن الرؤية مستحيلة عليه ، كاستحالة استقرار الجبل حال تحركه . ويكون هذا بمنزلة قوله تعالى : {ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ...} [سورة الأعراف : ٤٠]"^(١).

ووجه آخر من الاستدلال أنه تعالى قال في جوابه لموسى عليه السلام "لن ترانى ...".

"ولن موضوعة للتأييد ، فقد نفى أن يكون مرئيا البتة ، وهذا يدل على استحالة الرؤية عليه"^(٢).

ومن الشبه العقلية التي منعت المعتزلة إثبات الرؤية زعمهم أن إثباتها يقتضى التجسيم .

فمن شروط الرؤية كما يرون المقابلة إذ أن الرائي لابد أن يكون في مقابلة المرئى ، أى : فى جهة منه ، ولما كانت الجهة مستحيلة فى حقه تعالى كما يزعمون منعوا الرؤية .

يقول القاضى عبد الجبار : "إن الواحد منا راء بالحاسة ، والرأى بالحاسة لا يرى الشئ إلا إذا كان مقابلا ، أو حالا فى المقابل ، أو فى حكم المقابل ، وقد ثبت أن الله تعالى لا يجوز أن يكون مقابلا ، ولا حالا فى المقابل ولا فى حكم المقابل .

وهذه الدلالة مبنية على أصول :

أحدها : أن الواحد منا راء بالحاسة .

والثانى : أن الرأى بالحاسة لا يرى الشئ إلا إذا كان مقابلا أو حالا فى المقابل أو فى حكم المقابل .

والثالث : أن القديم تعالى لا يجوز أن يكون مقابلا ولا حالا فى المقابل ..."^(٣).

(١) شرح الأصول الخمسة ص ٢٦٥ .

(٢) شرح الأصول الخمسة ص ٢٦٤ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٤٨ .

وعليه فقد أنكروا رؤية الله تعالى .

وقد أجاب أهل السنة والجماعة على تلك الشبهات .

(١) أما مذكروه حول آية الأنعام فقد أجاب أهل السنة عنه بجوابين :

الأول : التفريق بين الرؤية والإدراك .

الثاني : مع التسليم بأن الإدراك هو الرؤية فيحمل على الدنيا .

أما الجواب الأول : فهو أن الإدراك قدر زائد عن الرؤية ، يقول ابن حزم رحمه الله : " وهذا لاحجة لهم فيه ، لأن الله تعالى إنما نفى الإدراك ، والإدراك عندنا في اللغة معنى زائد على النظر والرؤية ، فالإدراك منتف عن الله تعالى على كل حال في الدنيا والآخرة ، لأن في الإدراك معنى من الإحاطة ليس في الرؤية ، برهان ذلك قول الله عز وجل : { فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون قال كلا إن معى ربي سيهدين } . [سورة الشعراء : ٦١]

ففرق الله تعالى بين الإدراك والرؤية فرقا جليا ، لأنه تعالى أثبت الرؤية بقوله : { فلما تراءى الجمعان } وأخبر تعالى أنه رأى بعضهم بعضا ، فصحت منهم الرؤية لبنى إسرائيل ، ونفى الله الإدراك بقول موسى عليه السلام : { كلا إن معى ربي سيهدين } .

فأخبر تعالى أنه رأى أصحاب فرعون بنى إسرائيل ، ولم يدركوهم . ولا شك أن مانفاه الله عز وجل فهو غير الذى أثبتته ، فالإدراك غير الرؤية" (١).

وكونه سبحانه وتعالى يرى ولا يدرك " يدل على كمال عظمتة ، وأنه أكبر من كل شيء ، وأنه لكمال عظمتة لا يدرك ، بحيث يحاط به " (٢).

(١) الفصل ٨/٣ ، وانظر الإحسان ٢٥٩/١ .

(٢) شرح الطحاوية ٢١٥/١ ، ط / الأرناؤوط .

ثم إن الله تعالى ذكر الآية في سياق التمدح ، والمدح لا يكون إلا بالصفات الثبوتية "وأما العدم المحض فليس بكمال ، فلا يمدح به ، وإنما يمدح الرب تعالى بالنفى إذا تضمن أمرا وجوديا ، كمدحه بنفى السنة والنوم المتضمن كمال القيومية ، ونفى الموت المتضمن كمال الحياة ... ولهذا لم يتمدح بعدم محض لا يتضمن أمرا ثبوتيا ، فإن المعدوم يشارك الموصوف في ذلك العدم ، ولا يوصف الكامل بأمر يشترك هو والمعدوم فيه" (١).

وأما الجواب الثاني : فقد أجاب به إمام أهل السنة والجماعة أحمد ابن حنبل رحمه الله تعالى فجعل الإدراك بمعنى الرؤية ، وجعله في الدنيا فقط .

يقول رحمه الله : "يعنى في الدنيا دون الآخرة ، وذلك أن اليهود قالوا لموسى : {أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة} الآية [سورة النساء : ١٥٣] فماتوا وعوقبوا لقولهم : {أرنا الله جهرة} وقد سألت مشركو قريش النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : {أو تأتى بالله والملائكة قبيلا} [سورة الإسراء : ٩٢] ، فلما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم هذه المسألة قال الله تعالى : {أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل} الآية [سورة البقرة : ١٠٨] حين قالوا : {أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة} الآية .

فأنزل الله سبحانه يخبر أنه لا يدركه الأبصار ، أى أنه لا يراه أحد في الدنيا دون الآخرة ، فقال : {لا تدركه الأبصار} الآية [سورة الأنعام : ١٠٣] يعنى في الدنيا ، أما في الآخرة فإنهم يرونه" (٢).

(١) المرجع السابق ٢١٤/١ - ٢١٥ .

(٢) الرد على الجهمية للإمام أحمد بن حنبل ص ٩٥ ، ط/عميرة ، وانظر تفسير ابن كثير ٢٠٤/٧ .

(٢) وأما ما ذكره القاضي عبد الجبار حول معنى الاستقرار في الآية فجوابه: أن الله عز وجل علق الرؤية "باستقرار الجبل من حيث هو من غير قيد بحال الحركة أو السكون ، وإلا لزم الاحتمال في الكلام ، واستقرار الجبل من حيث هو ممكن قطعاً ، فلو فرض وقوعه لما لزم منه محال لذاته ، واستقراره عند حركته ليس بمحال ، إذ قد يحصل الاستقرار بدل الحركة ولا محذور فيه ، إذ المحال الاستقرار مع الحركة في آن واحد ، لا وقوع شيء منهما في وقت آخر بدل صاحبه" (١).

وأما استدلالهم بقوله تعالى : {لن تراني ولكن...} [سورة الأعراف : ١٤٣] وزعمهم أن (لن) تفيد دوام التأييد ، فقول لادليل عليه . ولو كانت كما يقولون لما جاز تقييد منفيها باليوم في قوله تعالى : {فلن أكلم اليوم إنسيا} [سورة مريم : ٢٦] . ولكان ذكر الأبد معها تكراراً ، والأصل عدمه في قوله تعالى : {ولن يتمنوه أبدا} [سورة البقرة : ٩٥] (٢).

ومما يؤكد عدم دلالتهم على التأييد قوله تعالى في حق اليهود : {ولن يتمنوه أبدا} مع أنها قيدت بالتأييد ، مع قوله تعالى : {ونادوا يامالك ليقض علينا ربك} الآية [سورة الزخرف : ٧٧] . فهاهم يتمنون الموت يوم القيامة (٣).

يقول ابن مالك :

"ومن رأى النفي ب لن مؤبداً فقله اردد وخلافه اعضداً" (٤)

(١) الرؤية ، د. أحمد الناصر ص ٤٥-٤٦ .

(٢) انظر : مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب لابن هشام ص ٣٧٤ ، النحو الوافي ٢٩٩/٤ .

(٣) انظر : شرح الطحاوية ٢١٤/١ ط /الأرنؤوط ، حادى الأرواح ص ٤٠٥ .

(٤) شرح الكافية الشافية ١٥١٥/٣ .

ثم قال : "... ثم أشرت إلى ضعف قول من رأى تأييد النفي بـ(لن) ، وهو الزمخشري في أنموذجه ، وحامله على ذلك اعتقاده أن الله تعالى لا يرى وهو اعتقاد باطل بصحة ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أعنى ثبوت الرؤية" (١).

وقد سبق أن بينا أن هذه الآية من أدلة أهل السنة والجماعة على جواز الرؤية ، وأما مذكروه من أن إثبات الرؤية يلزم منه إثبات الجهة ؛ لأن من شروط الرؤية المقابلة كما سبق عنهم ، فجوابه أن نقول : إن مذكروه لا يتعارض مع أصول أهل السنة والجماعة الذين يثبتون علوه تعالى على خلقه ، وإن كانت الرؤية تستلزم المقابلة فهذا اللازم ليس بباطل ، فالله تعالى في جهة العلو كما قررناه سابقا بما أغنى عن إعادته (٢).

(١) المرجع السابق ١٥٣١/٣ .

(٢) وانظر مناقشة الأشاعرة في إثباتهم الرؤية وفيهم العلو في الصفحات القادمة .

المبحث الثالث

مذهب الأشاعرة والماتريدية
في رؤية الله تعالى
وأدلتهم ومناقشتها

المبحث الثالث مذهب الأشاعرة والماتريدية فى رؤية الله تعالى وأدلتهم ومناقشتها

وذهبت الأشاعرة والماتريدية إلى أن رؤية الله تعالى جائزة عقلا ،
وواقعة فى الآخرة ، لكن لافى جهة بناء على مذهبهم فى نفى علو الله
تعالى^(١).

وحقيقة قولهم أنهم أثبتوا رؤية مالا يمكن رؤيته ، فقد جمعوا بين
أمرين متناقضين ، "فإن مالا يكون داخل العالم ولا خارجه ولا يشار إليه يمتنع
أن يرى بالعين ، لو كان وجوده فى الخارج ممكنا ، فكيف وهو ممتنع؟
وإنما يقدر فى الأذهان من غير أن يكون له وجود فى الأعيان ، فهو من باب
الوهم والخيال الباطل"^(٢).

فما ذهبوا إليه لاتقبله العقول ، بل هو من المتناقضات ، حتى قيل
فيهم بسبب ذلك : "من سلم أن الله ليس فى جهة ، وادعى مع ذلك أنه
يرى ، فقد أضحك الناس على عقله"^(٣).
وفساد هذا القول معلوم بالضرورة^(٤).

فإن الأحاديث الواردة فى الرؤية متواترة ، وقد دلت على أن المؤمنين
يرون ربهم فى جهة العلو من عدة أوجه :
الوجه الأول : "أن الرؤية فى لغتهم لاتعرف إلا لرؤية مايكون بجهة
منهم ، فأما رؤية مالميس فى الجهة فهذا لم يكونوا يتصورونه فضلا عن أن
يكون اللفظ يدل عليه ، فإنك لست تجد أحدا من الناس يتصور وجود

(١) انظر : الإرشاد للجوينى ص ١٦٧ ، الغنية فى أصول الدين للنيسابورى ص ١٤٢ ،

شرح الجوهرة ص ١٠٥ ، شرح المقاصد ١٨١/٤ ، التوحيد للماتريدى ص ٨٥ ،

شرح العقائد النسفية ص ٥٣ ، المسيرة ص ١٩ .

(٢) مجموع الفتاوى ٨٧/١٦ ، وانظر منهاج الأدلة لابن رشد ص ٩١-٩٦ .

(٣) بيان تلييس الجهمية ٨٨/٢ .

(٤) انظر: منهاج السنة ٣٤٣/٣ .

موجود في غير جهة ، فضلا عن أن يتصور أنه يرى ، فضلا عن أن يكون اسم الرؤية المشهور في اللغات كلها يدل على هذه الرؤية الخاصة^(١).

الوجه الثاني : "أنه قال صلى الله عليه وسلم (فإنكم ترون ربكم كما ترون الشمس صحوا وكما ترون القمر صحوا)^(٢). فشبه لهم رؤيته برؤية الشمس والقمر ، وليس ذلك تشبيها للمرئي بالمرئي ، ومن المعلوم أنه إذا كانت رؤيته مثل رؤية الشمس والقمر وجب أن يرى في جهة من الرائي ، كما أن رؤية الشمس والقمر كذلك ، فإنه لو لم يكن كذلك لأخبرهم برؤية مطلقة تتأولها على ما يتأول من يقول بالرؤية في غير جهة ، أما بعد أن يستفسرهم عن رؤية الشمس صحوا ورؤية البدر صحوا . ويقول : (إنكم ترون ربكم كذلك) فهذا لا يمكن أن يتأول على الرؤية التي يزعمونها فإن هذا اللفظ لا يحتملها لاحقيقة ولا مجازا"^(٣).

الوجه الثالث : "أنه قال : (هل تضارون)^(٤) في الشمس ليس دونها سحب ، وهل تضارون في القمر ليس دونه سحب) ، فشبه رؤيته برؤية أظهر المرئيات ، إذا لم يكن ثم حجاب منفصل عن الرائي يحول بينه وبين المرئي . ومن يقول إنه يرى في غير جهة يمتنع عنده أن يكون بينه وبين

(١) بيان تلبيس الجهمية ٤١٠/٢ ، وانظر ٤٠٦/٢-٤٠٧ ، وانظر منهاج السنة ٣٤١/٣ .

(٢) ورد من حديث أبي سعيد الخدري : (فهل تضارون في رؤية الشمس والقمر إذا كانت صحوا؟ قلنا لا ، قال : فإنكم لاتضارون في رؤية ربكم يومئذ ...) . أخرجه البخاري في ك/التوحيد (٩٧) ، ب/قول الله تعالى {وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة} (٢٤) ٤٢٩/١٣ (٧٤٣٤) .

وفي ك/التفسير (٦٥) ، ب/إن الله لا يظلم مثقال ذرة (٢٨) ٩٨/٨ (٤٥٨١) البخاري مع الفتح .

وهو عند مسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/رؤية الله سبحانه وتعالى في الأخرى ٢٥/٣ مع النووي . وانظر أحاديث الرؤية الواردة في الصحيحين .

(٣) بيان تلبيس الجهمية ٤١٠/٢-٤١١ ، وانظر مجموع الفتاوى ٨٤/١٦-٨٥ .

(٤) قال ابن الأثير : "أى لا يضايق بعضكم بعضا في رؤيته ، ولا ينازعه ولا يخالفه ، بل يكونون متفقين في رؤيته" . جامع الأصول ٤٤٠/١٠ .

العباد حجاب منفصل عنهم إذ الحجاب لا يكون إلا لجسم ولما يكون في جهة وهم يقولون : الحجاب عدم خلق الإدراك في العين ، والنبي صلى الله عليه وسلم مثل رؤيته برؤية هذين النورين العظيمين إذا لم يكن دونهما حجاب" (١).

الوجه الرابع : "أنه أخير أنهم (لا يضارون في رؤيته) وفي حديث آخر (لا يضامون) (٢) ونفى الضير والضم إنما يكون لإمكان لحوقه للرأى ، ومعلوم أنما يسمونه رؤية وهو رؤية مالميس بجهة من الرأى لافوقه ولاشئ من جهاته لا يتصور فيها ضير ولا ضم حتى ينفى ذلك ، بخلاف رؤية ما يواجه الرأى ويكون فوقه فإنه قد يلحقه فيه ضم وضير إما بالازدحام عليه أو كلال البصر لخفائه كالللال وإما لجلائه كالشمس والقمر" (٣).

الوجه الخامس : "أن كون الله يرى بجهة من الرأى ثبت بإجماع السلف والأئمة" (٤).

ثم إن متقدمى الأشاعرة كأبى الحسن الأشعرى وغيره قد أثبتوا الرؤية والعلو لله عز وجل .

ولما رأى المتأخرون من الفريقين أن جمعهم بين القول بالرؤية ونفى العلو تناقض ظاهر ، ذهبوا إلى أن الرؤية التى يثبتونها فى الآخرة ليست رؤية بصرية وإنما هى زيادة علم وانكشاف .

يقول الرازى : "إن المراد من الرؤية : أن يحصل لنا انكشاف بالنسبة إلى ذاته المخصوصة . وهو يجرى مجرى الانكشاف الحاصل عند إبصار الألوان والأضواء ... " (٥).

(١) بيان تلبيس الجهمية ٤١١/٢ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٢٥١-٢٥٢ .

(٣) بيان تلبيس الجهمية ٤١١/٢ .

(٤) المرجع السابق ٤١٥/٢ .

(٥) الأربعين فى أصول الدين ٣٠٤/١ .

وقال الغزالي : "إنما أنكر الخصم الرؤية لأنه لم يفهم ما نريده بالرؤية ولم يحصل معنا على التحقيق ، وظن أنا نريد بها حالة تساوى الحالة التي يدركها الرائي^(١) عند النظر إلى الأجسام والألوان ، وهيئات فنحن نعتزف باستحالة ذلك في حق الله سبحانه"^(٢).

وبعد كلام طويل في تقرير ذلك ، وصل إلى أن الرؤية : "مزيد كشف واستكمال علم"^(٣).

وهذا في الحقيقة إنكار للرؤية ، ولو أنهم أثبتوا ما أثبتته الله لنفسه ما بلغ بهم الأمر إلى ما ترى . والله تعالى أعلم .

(١) في المطبوع (الرأى) .

(٢) الاقتصاد ص ٤٣-٤٤ . وانظر : مجموع الفتاوى ١٧٥/٥ ، النونية شرح الهراس ٢٣٠/١-٢٣١ ، بيان تلبيس الجهمية ٣٦٠/١ وغيرها .

(٣) المرجع السابق ص ٤٥-٤٦ .
وانظر للماتريدية : المسيرة في علم الكلام للكمال بن الهمام ص ٢٠-٢١ ، شرح المقاصد ١٩٧/٤ .

المبحث الرابع

رؤية النبي ﷺ
لربه تعالى ليلة المعراج

المطلب الأول : بيان آراء أهل العلم فى رؤية النبي
صلى الله عليه وسلم لربه ليلة المعراج .

المطلب الثانى : أدلة القائلين بالرؤية .

المطلب الثالث : أدلة النافين للرؤية .

المطلب الرابع : أدلة المتوقفين .

المطلب الخامس : مناقشة الأدلة وبيان الراجح من
المذاهب .

المطلب الأول
بيان آراء أهل العلم فى
رؤية النبى صلى الله عليه وسلم
لربه ليلة المعراج

عرفنا سابقا مذهب أهل السنة والجماعة وهو جواز رؤية الله تعالى فى الدنيا ، ووقوعها فى الآخرة . لكن هل رأى النبى صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء أم لا ؟
وقع خلاف بين أهل العلم فى المسألة ، لالأن رؤيته تعالى مستحيلة ، بل هى كما سبق تقريره جائزة ، ولكن هل ثبتت الرؤية بدليل صحيح أم لا ؟

اختلف أهل العلم فى ذلك إلى ثلاثة مذاهب :
المذهب الأول : وهو مذهب من يرى أن النبى صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه تلك الليلة .
ويروى ذلك عن ابن عباس ، وأبى ذر ، وكعب ، وأنس ، وأبى هريرة رضى الله عنهم^(١) .
وبه قال سائر أصحاب ابن عباس ، ونسبه ابن كثير إلى ابن جرير ، وأبى الحسن الأشعري^(٢) ، ونسبه أبو يعلى وغيره إلى الإمام أحمد^(٣) .

(١) انظر : المفهم ١/٤١٧ ، الفتح ٨/٤٧٤ .

(٢) انظر : البداية والنهاية ٣/١٠-١١ ، عارضة الأحوذى لابن العربى ١٢/١٦٩ ، ١١/١٩١-١٩٢ .

(٣) انظر : إبطال التأويلات ص ١١١ ، الحجة فى بيان المحجة ٢/٢٥٢ ، المفهم ١/٤١٨ ، فتح البارى ٨/٤٧٥ .

ورجحه ابن خزيمة^(١)، والهروى^(٢)، وأبو يعلى^(٣)، والنووى^(٤)، وعبد الغنى المقدسى^(٥)، وابن العربى^(٦)، والأصبهاني^(٧)، وجماعة الصوفية^(٨)، وقال بعضهم : هو قول أكثر العلماء^(٩).

أما المذهب الثانى : فهو مذهب من يرى عدم رؤية النبى صلى الله عليه وسلم لربه ليلة الإسراء وهذا القول مروى عن عائشة ، وابن مسعود رضى الله عنهما ، وأبى ذر ، وأبى هريرة فى المشهور عنهما . وهو مذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين^(١٠).

المذهب الثالث : وهو مذهب من توقف فى المسألة لتكافؤ الأدلة عنده . فممن توقف فى ذلك سعيد بن جبير^(١١)، والقاضى عياض^(١٢)، والقرطبى صاحب المفهم^(١٣)، والذهبي^(١٤)، رحمهم الله تعالى .

وقد لخص القرطبى فى المفهم ماقررته آفا قائلا : "ثم هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه أم لا ؟

-
- (١) انظر : كتاب التوحيد ٤٧٧/١ ، ٥٥٩/٢-٥٦٠ .
 - (٢) انظر : الأربعين فى دلائل التوحيد ص ٦١ .
 - (٣) انظر : إبطال التأويلات ص ١١١-١١٤ .
 - (٤) انظر : شرح صحيح مسلم ٥/٣ ، وانظر فتاوى النووى ص ٤٢ .
 - (٥) انظر : الإقتصاد فى الاعتقاد ص ١٥٨ .
 - (٦) انظر : عارضة الأحوذى ١٦٩/١٢-١٧٢ .
 - (٧) انظر : الحجة فى بيان المحجة ٢٥٢/٢-٢٥٣ .
 - (٨) انظر : سراج الطالبين على منهاج العابدين إلى جنة رب العالمين للغزالي شرح إحسان دحلان ١٣٣/١ .
 - (٩) انظر : سراج الطالبين ١٣٣/١ ، شرح الجوهرة للبيجورى ص ١١٨ ، شرح صحيح مسلم ٥/٣ .
 - (١٠) انظر : المفهم ٤١٧/١ ، فتح البارى ٤٧٤/٨ .
 - (١١) انظر : الدر المنثور ١٦٠/٦ .
 - (١٢) انظر : الشفا مع نسيم الرياض ٢٩٣/٢-٣٠٣ .
 - (١٣) انظر : المفهم ٤١٩/١-٤٢٠ .
 - (١٤) انظر : سير أعلام النبلاء ١١٣/١٠-١١٤ .

اختلف فى ذلك السلف والخلف ، فأنكرته عائشة وأبو هريرة وجماعة من السلف ، وهو المشهور عن ابن مسعود وإليه ذهب جماعة من المتكلمين والمحدثين .

وذهبت طائفة أخرى من السلف إلى وقوعه ، وأنه رأى ربه بعينه ، وإليه ذهب ابن عباس ... وأبو ذر والحسن وأحمد بن حنبل وحكى عن ابن مسعود وأبى هريرة فى قول لهما آخر ، ومثل ذلك حكى عن أبى الحسن الأشعرى وجماعة من الصوفية .

وذهبت طائفة من المشايخ إلى الوقوف ...^(١) . ولكل طائفة أدلتها وسوف نبدأ بعرضها ثم مناقشتها وبيان الراجح من المذاهب . وبالله التوفيق .

(١) المفهم ٤١٧/١ - ٤١٩ .

المطلب الثاني أدلة القائلين بالرؤية

استدل ابن عباس رضى الله عنهما بآيات النجم ، فقد فسر رضى الله عنه قوله تعالى : {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] بقوله : رأى ربه تبارك وتعالى^(١).

وعند مسلم أنه قال فى قوله : {ما كذب الفؤاد ما رأى} [سورة النجم : ١١] ، وقوله : {ولقد رآه نزلة أخرى} قال : رأى محمد ربه بقلبه مرتين^(٢). ونرى الذين رجحوا وقوع الرؤية تلك الليلة يستندون إلى ما نقل عن الصحابة فى ذلك كابن عباس وغيره ، وتلك الآثار منها ما صح ، ومنها ما لم يصح كما سيأتى بيانه .

واستدل ابن خزيمة رحمه الله بحديث شريك حيث قال : "فأما قوله جل وعلا : {ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى} [سورة النجم : ٨-٩] ففى خبر شريك بن عبد الله بن أبى ثمر ، عن أنس بن مالك ، بيان ووضوح أن معنى قوله : {دنا فتدلى} ، إنما دنا الجبار - رب العزة - لاجبريل"^(٣).

(١) أخرجه ابن عاصم فى السنة ١٩١/١ (٤٣٩) وهذا لفظه .

وابن خزيمة فى كتاب التوحيد ٤٩٠/١ (٢٨٤) ، وابن جرير فى التفسير ٥١٤/١١ (٣٢٤٨٩) ، والآجرى فى الشريعة ص ٤٩١ ، وابن حبان فى صحيحه (الإحسان) ٢٥٣/١ (٢٥٧) ، والدارقطنى فى الرؤية ص ٣٥٢ (٢٧٥) ، واللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٨/٣ (٩٠٦) ، والترمذى فى جامعه ، ك/التفسير (٤٨) ، ب/ومن سورة النجم (٥٣) ، ٣٦٩/٥ (٣٢٨٠) ط/شاكر وغيرهم . وحسن إسناده الألبانى فى تعليقه على كتاب السنة لابن أبى عاصم

وقال فى صحيح سنن الترمذى : حسن صحيح . ١١٠/٣ (٢٦١٤) .

(٢) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/معنى قول الله عز وجل {ولقد رآه نزلة أخرى} ٧/٣ مع النووى .

(٣) كتاب التوحيد ٥٢١/١ .

وعليه فالضمير في الآية عائد إلى الله تعالى ويكون كذلك في باقي الآيات إلى قوله : {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] فيكون المرئي هو الله تعالى .

وممن استدل بخبر شريك عبد الغني المقدسي في كتابه الإقتصاد في الاعتقاد^(١).

ومن أدلة ابن خزيمة حديث اختصام الملائكة الأعلى وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم : (رأيت ربي في أحسن صورة فقال : فيم يختصم الملائكة الأعلى يا محمد؟ ... الخ)^(٢)

واستدل الهروي^(٣) وأبو يعلى^(٤) بما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما حول قوله تعالى {وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس} [سورة الإسراء : ٦٠] قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به^(٥).

ومما استدل به أبو يعلى ماروي أبو حفص بن شاهين في سننه بإسناده عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال : رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل بعينه مرتين^(٦).

وبما ورد عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : {ولقد رآه نزلة أخرى} قال : رأيت ربي جل اسمه مكافحة^(٧) لاشك فيه .

(١) ص ١٦٤ .

(٢) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد ٥٣٣/١ (٣١٨) ، وانظر تخريجه موسعا بصوره المختلفة عند محقق الكتاب .

(٣) انظر : الأربعين في دلائل التوحيد للهروي ص ٦١ .

(٤) انظر : إبطال التأويلات ص ١١١-١١٤ .

(٥) تقدم تخريجه ص ٩٣ .

(٦) انظر : إبطال التأويلات ص ١١٣ . قال المحقق لم أجده بهذا اللفظ .

(٧) في المطبوع : (مشافهة) ، ولعل الصواب ما أثبتته .

وفي قوله : {عند سدره المنتهى} [سورة النجم : ١٤] قال : رأيته عند سدره المنتهى حتى تبين لى^(١) نور وجهه^(٢).

واستدل أيضا بقوله تعالى :

{وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه} [سورة الشورى : ٥١] فأبو يعلى بين وجه الدلالة بأنه تعالى "قسم تكليمه خلقه على ثلاثة أوجه :

أحدها : بإفناذ الرسل ، وهو كلامه لسائر الأنبياء والمكلفين .

والثانى : من وراء حجاب هو تكليمه موسى عليه السلام ، وهذا الكلام بلا واسطة لأنه لو كان بواسطة دخل تحت القسم الذى ذكرنا وهو إفناذ الرسل .

الثالث : من غير رسول ولا حجاب ، وهو كلامه لنبينا فى ليلة الإسراء إذ لو كان من وراء حجاب أو كان رسولا دخل تحت القسمين ولم يكن للتقسيم فائدة فثبت أنه كان كلامه له عن رؤية ... " (٣).

وأبو الحسن الأشعرى استدلى بنفس الآية ، مفسرا قوله تعالى : {إلا وحيا} أى : برؤية ، منعا للتكرار ، إذ ينقل ابن العربى عنه هذا رأى قائلا : "وبها احتج الشيخ أبو الحسن أن النبى عليه السلام رأى ربه فقال : إن الله سبحانه قسم الرؤية فى هذه الآية على ثلاثة أقسام ، فوجب أن تكون متعاقدة المعانى مستوفية وجوه التقسيم ، فالقسم الأول تكليمه للخلق بإرسال رسول ، كتكليمه للأنبياء بواسطة الملك ، وللخلق بإرسال الرسل إليهم ، وأما تكليمه من وراء حجاب فكتكليمه لموسى ، وتكليمه وحيا هو تكليمه بغير واسطة مع الرؤية .

(١) فى المطبوع : (له) ، ولا يتم المعنى إلا بما أثبتناه .

(٢) انظر : إبطال التأويلات ص ١١٢ . قال المحقق لم أجد من خرجه ... والخبر فى متنه نكارة ظاهرة .

(٣) المرجع السابق ص ١١١ .

ومتى لم تكن الأقسام هكذا تداخلت وذهبت الفصاحة وزال نظام الدلالة ولا يجوز على الله سبحانه ذلك ... " (١).

واستدل ابن العربي بحديث جابر بن عبد الله وفيه : (ما كلم الله أحدا قط إلا من وراء حجاب ، وأحيا أباك فكلمه كفاحا ...) (٢).

أى : "مواجهة ، يعنى : أنه رآه قبل الناس فى الآخرة ، وهذا يعضد أن محمدا رآه ليلة الإسراء ، إذ لا يتقدمه إلى رؤيته أحد من أمته" (٣).

وأما الإمام أحمد بن حنبل فيذكر أبو بكر المروذى أنه قال للإمام أحمد : "إن قوما يقولون : إن عائشة قالت : من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم الفرية . فبأى شىء يدفع قول عائشة ؟ قال بقول النبى صلى الله عليه وسلم رأيت ربى ، وقول النبى صلى الله عليه وسلم أكبر من قولها" (٤). أما النقاش فيحكى أن الإمام أحمد قال : "أنا أقول بحديث ابن عباس بعينه رآه ، رآه حتى انقطع نفسه" (٥).

ونسب البيجورى هذا القول إلى أكثر العلماء ، حيث قال : "والراجع عند أكثر العلماء أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه سبحانه وتعالى ، بعينى رأسه" (٦).

(١) عارضة الأحوذى ١٩١/١١-١٩٢ .

(٢) أخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/التفسير (٤٨) ، ب/ومن سورة آل عمران (٤)

٢١٤/٥ (٣٠١٠) ط/شاكر ، قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه . وابن ماجه فى سننه فى المقدمة ، ب/فيما أنكرت الجهمية (١٣) ٦٨/١ (١٩٠) ، وابن أبى عاصم فى السنة ٢٦٧/١ (٦٠٢) .

والحديث حسنه ابن العربى فى العارضة ١٣٨/١١ ، والألبانى فى صحيح سنن الترمذى ٣٥/٣ (٢٤٠٨) ، وصحيح سنن ابن ماجه ٣٨/١ (١٥٧) ، وتعليقه على السنة ٢٦٧/١ .

وكذلك قال محقق جامع الأصول ٨٧/٩ (٦٦٣٠) .

(٣) عارضة الأحوذى ١٣٨/١١ .

(٤) إبطال التأويلات ص ١١٠ ، فتح البارى ٤٧٥/٨ ، ونسبه الحافظ إلى الخلال فى كتاب السنة . وقد ساق أبو يعلى عدة روايات عن الإمام أحمد . انظر تعليق ابن

القيم حولها فى التبيان ص ١٦٠-١٦٢ .

(٥) أقاويل الثقات لمرعى الحنبلى ص ١٩٧ .

(٦) شرح الجوهرة ص ١١٨ .

وقد رجح هذا القول صاحب التحرير^(١) بقوله :

"والأصل في الباب حديث ابن عباس ، حبر الأمة ، والمرجوع إليه في المعضلات ، وقد راجعه ابن عمر رضى الله عنهم في هذه المسألة ، وراسله هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه؟ فأخبره أنه رآه ، ولا يقدح في هذا حديث عائشة رضى الله عنها ، لأن عائشة لم تخبر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لم أر ربي . وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة ، لقول الله تعالى : {وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا} [سورة الشورى : ٥١] ، ولقول الله تعالى : {لاتدركه الأبصار ...} الآية [سورة الأنعام : ١٠٣] ، والصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة ، وإذا صحت الروايات عن ابن عباس في إثبات الرؤية وجب المصير إلى إثباتها ، فإنها ليست مما يدرك بالعقل ، ويؤخذ بالظن ، وإنما يتلقى بالسمع ، ولا يستجيز أحد أن يظن بابن عباس أنه تكلم في هذه المسألة بالظن والإجتهد ، وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس : ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ، ثم أن ابن عباس أثبت شيئاً نفاه غيره ، والمثبت مقدم على النافي"^(٢).

وتابعه النووي حيث قال : "فالخاص أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه ليلة الإسراء ، لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم ، وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هذا مما لا ينبغي أن يتشكك فيه ، ثم إن عائشة رضى الله عنها لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كان معها فيه حديث لذكرته ، وإنما اعتمدت الاستنباط من الآيات"^(٢). هذا ما وقفت عليه من أدلة المثبتين للرؤية ليلة الإسراء .

(١) هو محمد بن إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصفهاني الشافعي ، له تصانيف كثيرة

توفي بهمذان سنة ٥٣٦ هـ . انظر : شذرات الذهب ١٠٥/٤ ، ١٠٦ .

(٢) شرح مسلم للنووي ٥/٣ .

المطلب الثالث أدلة النافين للرؤية

ذكرنا من قبل أن عائشة رضى الله عنها تنفى وقوع الرؤية ليلة الإسراء ، وهى تستند إلى قوله تعالى : {لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير} [سورة الأنعام : ١٠٣]
وقوله تعالى : {وماكان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه مايشاء إنه على حكيم} [سورة الشورى : ٥١]

وإلى إخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لها بأنه لم ير ربه تعالى . فقد روى مسلم بسنده عن مسروق ، قال : كنت متكئا عند عائشة ، فقالت : ياأبا عائشة ، ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية . قلت : ماهن؟ قالت : من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه ، فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت متكئا فجلست ، فقلت : ياأم المؤمنين ، انظرينى ولاتعجلى ، ألم يقل الله عز وجل {ولقد رآه بالأفق المبين} [سورة التكوير : ٢٣] ، {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنما هو جبريل ، لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتته منهبطا من السماء سادا عظم خلقه مايبين السماء إلى الأرض ، فقالت : أو لم تسمع أن الله يقول {لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير} ، أو لم تسمع أن الله يقول : {وماكان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه مايشاء إنه على حكيم} (... الحديث) (١).

وأخرج ابن مردويه من طريق أخرى عن داود بإسناد مسلم كما يقول الحافظ ابن حجر . فقلت : (يارسول الله هل رأيت ربك؟ فقال : لا إنما رأيت جبريل) (١).

أما ابن مسعود رضى الله عنه فقد فسر آيات النجم التى هى موطن النزاع بأن المرئى فيها هو جبريل عليه السلام ، وفى بعض الروايات رفع ذلك إلى النبی صلی الله علیه وسلم .

فقد روى مسلم بسنده عن الشيباني قال : سألت زر بن حبیش عن قول الله عز وجل {فكان قاب قوسين أو أدنى} [سورة النجم : ٩] قال : أخبرنى ابن مسعود أن النبی صلی الله علیه وسلم رأى جبريل له ستمائة جناح (٢). وعن زر ، عن عبد الله قال : {ما كذب الفؤاد ما رأى} [سورة النجم : ١١] قال : رأى جبريل عليه السلام له ستمائة جناح (٣).

وعنه قال : {لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ١٨] قال رأى جبريل فى صورته له ستمائة جناح (٣).

وقد سأل أبو ذر رضى الله عنه النبی صلی الله علیه وسلم هل رأيت ربك؟ فأجابه بقوله : (نور أنى أراه) (٤).

وفى رواية أخرى عن عبد الله بن شقيق قال : قلت لأبى ذر : لو رأيت رسول الله صلی الله علیه وسلم لسألته . فقال : عن أى شىء كنت تسأله؟ قال : كنت أسأله هل رأيت ربك؟ قال أبو ذر : قد سألت ، فقال : (رأيت نورا) (٥).

(١) فتح البارى ٤٧٣/٨ .

(٢) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/فى ذكر سدرۃ المنتهى ٣/٣ مع النووى

(٣) كلها أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/فى ذكر سدرۃ المنتهى ٣/٣ مع النووى .

(٤) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ما جاء فى رؤية الله عز وجل ١٢-١١/٣ مع النووى .

(٥) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ما جاء فى رؤية الله عز وجل ١٢/٣ مع النووى .

"ومعناه أنه لم ير ربه ، ولكن رأى نورا علويا من الأنوار المخلوقة" (١).

وبين ابن تيمية معنى قوله : (نور أنى أراه) بقوله : "معناه كان ثم نور ، وحال دون رؤيته نور ، فأنى أراه؟" (٢)

ويرى ابن أبي العز أن ذلك النور هو الحجاب الذى جاء ذكره فى حديث أبى موسى عند مسلم مرفوعا وفيه : (حجابه النور - وفى رواية النار - لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه) (٣).

وكان مسلما رحمه الله يرى ذلك فقد ساق هذا الحديث بعد حديث أبى ذر مباشرة كالتفسير له (٤).

يقول ابن أبي العز : "معنى قوله لأبى ذر : (رأيت نورا) أنه رأى الحجاب . ومعنى قوله : (نور أنى أراه؟) ، النور الذى هو الحجاب يمنع من رؤيته . فأنى أراه؟ أى : فكيف أراه والنور حجاب بينى وبينه يمنعنى من رؤيته ، فهذا صريح فى نفى الرؤية والله أعلم" (٥).

(١) الإحسان ٢٥٥/١ .

(٢) مجموع الفتاوى ٥٠٧/٦ ، وانظر شرح مسلم للنووى ١٢/٣ .

(٣) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ما جاء فى رؤية الله عز وجل ١٢/٣-١٤ مع النووى .

(٤) انظر : التبيان لابن القيم ص ١٥٩-١٦٠ .

(٥) شرح الطحاوية ٢٢٤/١ ، ط/الأرنؤوط .

المطلب الرابع أدلة المتوقفين

وفريق من أهل العلم تكافأت عندهم الأدلة في النفي والإثبات ، لذا توقفوا إذ قالوا : "ليس عليه - يعنى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه ليلة الإسراء - دليل قاطع نفيا ولا إثباتا ، ولكنه جائز عقلا" (١).

فممن توقف سعيد بن جبير الذى يقول : "مأزعم أنه رآه ، ومأزعم أنه لم يره" (٢). كما يفهم ذلك من كلام القاضى عياض فى الشفا (٣).

أما القرطبى فقد تساءل : "هل وقعت رؤية الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء أو لم تقع؟ ليس فى ذلك دليل قاطع ، وغاية المستدل على نفي ذلك وإثباته التمسك بظواهر متعارضة ، معرضة للتأويل" (٤).

وقد تابع الذهبى القرطبى وتوقف فى المسألة ؛ لأنه لم يرد كما يقول : "نص جلى بأن النبي صلى الله عليه وسلم رأى الله تعالى بعينه" (٥).

ويرى أن هذه المسألة "مما يسع المرء المسلم فى دينه السكوت عنها ، فأما رؤية المنام فجاءت من وجوه متعددة مستفيضة ، وأما رؤية الله عيانا فى الآخرة فأمر متيقن تواترت به النصوص" (٥).

وقال : "وإذا ثبت شئ قلنا به ، ولانعنف من أثبت الرؤية لنبينا فى الدنيا ، ولا من نفاها ، بل نقول الله ورسوله أعلم . بلى نعنّف ونبدع من أنكر الرؤية فى الآخرة إذ رؤية الله فى الآخرة ثبتت بنصوص متوافرة" (٦).

-
- (١) المفهم ٤١٩/١ - ٤٢٠ .
 - (٢) نسب السيوطي ماقاله سعيد بن جبير إلى عبد بن حميد انظر الدر المنثور ١٦٠/٦ .
 - (٣) انظر : الشفا مع نسيم الرياض ٢٩٣/٢ - ٣٠٣ ، سراج الطالبين ١٣٣/١ .
 - (٤) المفهم ٤١٩/١ .
 - (٥) سير أعلام النبلاء ٣١٧/٢ .
 - (٦) المرجع السابق ١١٣/١٠ - ١١٤ .

المطلب الخامس مناقشة الأدلة وبيان الراجح من المذاهب

كما مر معنا سابقا أن الذين ذهبوا إلى إثبات الرؤية استدلوا بما ورد عن الصحابة في ذلك . وماورد عن الصحابة في هذه المسألة منه ما هو صحيح ومنه ما لم يصح .

أما الذى صح عنهم فهى روايات أطلقت الرؤية وبعضها قيدتها بالفؤاد ، ومن ذلك ماورد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : "أتعجبون أن تكون الخلّة لإبراهيم عليه السلام ، والكلام لموسى عليه السلام ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم" (١).

وكقوله في تفسير قوله تعالى : {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] ، قال : رأى ربه تبارك وتعالى (٢).

وفى روايات أخرى قيدت الرؤية بالفؤاد . كقوله : رأى محمد ربه بقلبه مرتين (٣).

(١) أخرجه النسائى فى سننه الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) ، سورة النجم ٤٧٢/٦ (١١٥٣٩) وهذا لفظه . وانظر تحفة الأشراف ١٦٥/٥ ، وصححه ابن حجر فى فتح البارى ٦٠٨/٨ ، وأخرجه الحاكم فى المستدرک وصححه ووافقه الذهبى ١٣٣/١ (٢١٦) ، وابن أبى عاصم فى السنة ١٩٢/١ (٤٤٢) ، وابن خزيمة فى التوحيد ٤٧٩/١ (٢٧٢) ، وعبد الله بن أحمد فى السنة ص ١٦٤ (٨٨١) ، والآجرى فى الشريعة ص ٤٩١ ، وابن منده فى الإيمان ٧٦١/٢ (٧٦٢) ، واللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٥/٣ (٩٠٥) ، والدارقطنى فى الرؤية ص ٣٤٤ (٢٨٢، ٢٦١) . قال الألبانى فى تعليقه على السنة لابن أبى عاصم : "إسناده صحيح" .

(٢) تقدم تخريجه ص ٢٧٠ .

(٣) تقدم تخريجه ص ٢٧٠ .

وكذلك ماورد عن أبي هريرة ، فعنه رضى الله عنه أن مروان سأله هل رأى محمد ربه؟ قال : نعم قد رآه^(١).

وكذلك أنس رضى الله عنه ، فعنه أن محمدا صلى الله عليه وسلم قد رأى ربه تبارك وتعالى^(٢).

وكلها روايات مطلقة ، مع أن بعضها لم يصح . وأما أبو ذر رضى الله عنه فقد قال : رآه بقلبه ، ولم يره ببصره^(٣).

فالروايات الثابتة الصحيحة عن ابن عباس وغيره بعضها مطلقة ، وبعضها مقيدة بالفؤاد .

أما الروايات التى ذكرت الرؤية بالعين فلا يصح منها شىء البتة . وقد جزم بذلك لفيف من أهل العلم .

منهم شيخ الإسلام إذ يقول : "والألفاظ الثابتة عن ابن عباس هى مطلقة أو مقيدة بالفؤاد ، تارة يقول : رأى محمد ربه ، وتارة يقول : رآه محمد ولم يثبت عن ابن عباس لفظ صريح بأنه رآه بعينه"^(٤).

(١) أخرجه اللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٦/٣ (٩٠٨) ، وفيه ابن اسحاق مدلس وقد عنعن .

(٢) أخرجه ابن أبى عاصم فى السنة ١٨٨/١ (٤٣٢) ، ونسبه فى الدر المنثور لابن مردويه ١٥٩/٦ ، وهو فى التوحيد لابن خزيمة ٤٨٨-٤٨٧/١ (٢٨٠) ، قال محققه : "والحديث إسناده ضعيف" .

وقال الألبانى فى تعليقه على السنة لابن أبى عاصم : "إسناده ضعيف" ١٨٩/١ .
(٣) أخرجه النسائى فى الكبرى ، ك/التفسير (٨٢) سورة النجم ٤٦٢/٦ (١١٥٣٦) ، وابن خزيمة فى التوحيد ٥١٦/١ (٣١٠) ، وقال المحقق إسناده صحيح ورجاله ثقات وأخرجه الدارقطنى فى الرؤية ص ٣٤٢ (٢٥٩، ٢٥٨) ، وقال محققه صحيح لغيره ، وأخرجه اللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٩/٣ (٩١٥) .

وأخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره كما قال ابن كثير فى التفسير ٤٢٨/٧ .
ونسبه السيوطى إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه كما فى الدر المنثور ٦٤٩/٧ .

(٤) مجموع الفتاوى ٥٠٩/٦ ، وانظر : بغية المرتاد ص ٤٧٠ ، مجموع الرسائل والمسائل ١١٢-١١٣/٢ ، ٧٤-٧٣/٢ .

بل قال : "وليس فى شىء من أحاديث المعراج الثابتة أنه رآه بعينه" (١).

وأكد ذلك ابن كثير بقوله : "ومن روى عنه - أى عن ابن عباس - بالبصر فقد أغرب ، فإنه لا يصح فى ذلك شىء عن الصحابة رضى الله عنهم" (٢).

وممن نفى ورود ذلك أيضا الذهبي حيث قال : "ولم يأتنا نص جلى بأن النبى صلى الله عليه وسلم رأى الله تعالى بعينه" (٣). وعلى ذلك فيجب علينا أن نحمل الروايات المطلقة على الروايات المقيدة ، وهذا ما ذكره ابن كثير حيث قال عن الروايات المطلقة : "هى محمولة على المقيدة بالفؤاد" (٤).

وكذلك ابن حجر أكد ذلك بقوله : "جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى مقيدة فيجب حمل مطلقتها على مقيدها" (٥). وأما استدلال ابن عباس رضى الله عنهما بآيات النجم فجوابه أن نقول :

إن آيات النجم وهى قوله تعالى : {علمه شديد القوى . ذو مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى . ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى . ما كذب الفؤاد ما رأى . أفتمارونه على ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرة ما يغشى . مازاغ البصر وماطغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى} [سورة النجم : ٥-١٨] الموصوف فيها هو جبريل عليه السلام ، فالله تعالى

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ١١٢/١-١١٣ ، انظر ٧٣/٢-٧٤ .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٢٤/٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء ١٦٧/٢ .

(٤) تفسير ابن كثير ٤٢٣/٧ .

(٥) فتح البارى ٤٧٤/٨ .

يقول : {وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحى يوحى . علمه شديد القوى} [سورة النجم : ٣-٥] فالوصف يعود إلى هذا المعلم وهو جبريل عليه السلام فهو الموصوف بالقوة ، وأنه ذو مرة ، أى جمال ، وحسن خلق ، وهو الذى استوى فى الأفق الأعلى فى الدنيا فى أجياد ، ثم دنا فتدلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذه هى المرة الأولى التى رآه فيها النبى صلى الله عليه وسلم فى صورته التى خلقه الله عليها ، ثم أخبر عز وجل عن وقوع رؤية جبريل مرة أخرى عند سدرة المنتهى ، فالضمائر كلها عائدة إلى هذا المعلم الأول ، وتفسير ابن عباس لآيات النجم بأن المقصود رؤية الله عز وجل تفسير خاطيء ، لأنه قد ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم أن هذا هو جبريل كما فى حديث عائشة رضى الله عنها عندما قالت : (من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ، قال مسروق : وكنت متكئا فجلست ، فقلت : يا أم المؤمنين ، انظرينى ولا تعجلى ألم يقل الله عز وجل : {ولقد رآه بالأفق المبين} [سورة التكوير : ٢٣] ، {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنما هو جبريل ، لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين ، رأيتنه منهبطا من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض^(١).

(١) تقدم تخرجه ص ٩٤ .

وانظر: مدارج السالكين ٣/٣١٩-٣٢٢ فقد قرر ابن القيم أن المرئى فى سورة النجم هو جبريل من ستة عشر وجها .

وانظر: التبيان فى أقسام القرآن ص ١٥٥ لابن القيم .

وابن القيم كأنه يصحح لفظة الدنو فى حديث المعراج لله تعالى ويقول الذى دنا فى سورة النجم غير الذى فى الحديث . انظر: ٣/٣٢٠ من المدارج ، وتقدمت الإشارة إلى ذلك ص ١١٤-١١٥ .

بل أخرج ابن مردويه من طريق أخرى عن داود بإسناد مسلم "فقلت : يا رسول الله ، هل رأيت ربك؟ فقال : لا ، إنما رأيت جبريل منهبطاً" (١).

ويرى ابن عطية أن "حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قاطع لكل تأويل في اللفظ لأن قول غيرها إنما هو منتزع من ألفاظ القرآن" (٢).

وكذلك ابن مسعود فقد فسر آيات النجم بأن المرئى فيها إنما هو جبريل عليه السلام كما سبق ذكره .

وكذلك ثبت ذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه .

فقد روى مسلم بإسناده عن أبي هريرة رضى الله عنه {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] قال رأى جبريل (٣).

ويذكر ابن عطية أنه قد ذهبت عائشة وابن مسعود وقتادة و"جمهور العلماء إلى أن المرئى هو جبريل عليه السلام في المرتين في الأرض وعند سدرة المنتهى ليلة الإسراء" (٤).

وقال البيهقي : "اتفقت رواية عبد الله بن مسعود ، وعائشة بنت الصديق ، وأبي هريرة رضى الله عنهم على أن هذه الآيات أنزلت في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام وفي بعضها أسند الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو أعلم بمعنى ما أنزل إليه" (٥).

وقد رجح ذلك ابن القيم حيث قال :

"والمقصود أن المخبر عنه بالرؤية في سورة النجم هو جبريل . وأما قول ابن عباس : رأى محمد ربه بفؤاده مرتين ، فالظاهر أن مستنده هذه

(١) ذكرها ابن حجر في فتح الباري ٤٧٣/٨ .

(٢) المحرر الوجيز ٢٦١/١٥ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/معنى قول الله عز وجل {لقد رآه نزلة أخرى} ٤/٣ مع النووي .

(٤) المحرر الوجيز ٢٦١/١٥ .

(٥) الأسماء والصفات للبيهقي ٣٥١/٢ - ٣٥٢ .

الآية ، وقد ثبت أن المرئى فيها جبريل ، فلادلالة فيها على ماقاله ابن عباس وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمى الإجماع على ماقالته عائشة^(١).
وأما استدلال ابن خزيمة بحديث شريك مع آيات النجم فجوابه أن الذى دنا فتدلى فى سورة النجم هو جبريل عليه السلام كما قررناه آنفا ، ثم إن شريكا قد انتقده بعض أهل العلم فى هذه اللفظة وعلى تقدير ثبوتها فليست بتفسير لآيات النجم ، وعليه فلادلالة فيها على ماذهب إليه رحمه الله تعالى .

وأما استدلالهم بحديث اختصاص الملاء الأعلى فالخاصل أنه قد ورد بعدة صور مختلفة^(٢)، منها ماقد صح سنده مثل طريق يحيى بن أبى كثير فقد صححها أحمد^(٣)، والبخارى^(٤)، والترمذى^(٥)، وابن خزيمة^(٦)، وقد جاء فيها أنه صلى الله عليه وسلم احتبس عليهم فى صلاة الفجر ، ثم خرج عليهم وأخبرهم خبره بعد أداء الصلاة ، فقال : (إنى قمت من الليل فتوضأت وصليت ماقدر لى ، فنعست فى صلاتى حتى استثقلت ، فإذا أنا برى تبارك

(١) التبيان فى أقسام القرآن ص ١٦٠ ، وانظر تعليق الألبانى فى السنة لابن أبى عاصم ١٩١/١ (٤٣٩) .

(٢) انظر : حاشية محقق كتاب التوحيد لابن خزيمة ٥٣٤/١-٥٣٦ فى بيان اختلاف الروايات .

(٣) انظر : تهذيب التهذيب لابن حجر ١٨٦/٦ .

(٤) نقل ذلك الترمذى فى سننه فقال بعد سياق الحديث من طريق يحيى بن أبى كثير قال : هذا حديث حسن صحيح ، سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث ، فقال : هذا حديث حسن صحيح ، وقال : هذا أصح من حديث الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثنا خالد بن اللجلاج حدثنى عبد الرحمن بن عائش الحضرمى مرفوعا ... ٣٤٣/٥ (٣٢٣٥) تحقيق أحمد شاكر ، وانظر ارواء الغليل ١٤٧/٣-١٤٨ ، وصححه الألبانى فى صحيح سنن الترمذى ٩٨/٣-٩٩ ، وفى السنة لابن أبى عاصم ١٧٠/١ تحقيق الألبانى قال : "إسناد متصل صحيح رجاله ثقات" ، وهو عند أحمد ٢٤٣/٥ .

(٥) سنن الترمذى ٣٤٣/٥ ط/شاكر .

(٦) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٥٤٠/١ ، التهذيب ٢٨٦/٦ المرقمة (٢٢١٠٥) .

وتعالى في أحسن صورة ، فقال : يا محمد ، ...) فهي رؤيا منامية فتحمل باقي الروايات التي أطلقت على هذه الرواية الصحيحة التي قيدت ، لاسيما وباقي الروايات ضعفت .

ثم إن هذا الحديث لم يكن ليلة الإسراء بل كان بالمدينة ، وقد قرر ذلك شيخ الإسلام حيث قال : "وكذلك الحديث الذي رواه أهل العلم أنه قال : (رأيت ربي في صورة كذا وكذا) يروى من طريق ابن عباس ، ومن طريق أم الطفيل ، وغيرهما وفيه (أنه وضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله على صدرى) ، هذا الحديث لم يكن ليلة المعراج ، فإن هذا الحديث كان بالمدينة ، وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نام عن صلاة الصبح ثم خرج إليهم وقال (رأيت كذا وكذا) وهو من رواية من لم يصل خلفه إلا بالمدينة كأُم الطفيل وغيرها ، والمعراج إنما كان من مكة باتفاق أهل العلم ، وبنص القرآن ، والسنة المتواترة ، كما قال تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى} [سورة الإسراء : ١] فعلم أن هذا الحديث كان رؤيا منام بالمدينة كما جاء مفسرا في كثير من طرقه أنه كان رؤيا منام ، مع أن رؤيا الأنبياء وحى ، لم يكن رؤيا يقظة ليلة المعراج" (١).

وأما استدلال الهروى وأبى يعلى بما ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فسر قوله تعالى : {وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس} [سورة الإسراء : ٦٠] بقوله : "هى رؤيا عين ... الخ" (٢) فلا دلالة فيه على ما ذهبوا إليه ، فليس في كلامه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه بل هو يتحدث عن رؤية الآيات وأنها لم تكن مناما بل يقظة .

(١) مجموع الفتاوى ٣/٣٨٧ ، وانظر : زاد المعاد ٣/٣٧ ، الوصية الكبرى

ص ٧٢-٧٣ ، الوصية الكبرى ضمن مجموع الرسائل الكبرى ص ٢٨٧-٢٨٨ ،

مجموع الرسائل والمسائل ١/١١٢-١١٣ . وانظر : التبيان لابن القيم ص ١٦١ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٩٣ .

وقد بين شيخ الإسلام معنى الحديث بقوله : "وهذه رؤيا الآيات ، لأنه أخبر الناس بما رآه بعينه ليلة المعراج فكان ذلك فتنة لهم حيث صدقه قوم وكذبه قوم ، ولم يخبرهم بأنه رأى ربه بعينه ، وليس فى شىء من أحاديث المعراج الثابتة ذكر ذلك ، ولو كان قد وقع ذلك لذكره كما ذكر مادونه" (١).

فلا يصح استدلالهم بهذا الأثر .

وأما استدلال أبى يعلى بما ورد عن ابن عباس وغيره من إثبات الرؤية بالعين فلا يصح سنداً كما أشرنا سابقاً .

وأما استدلال الأشعرى وابن العربى بآية الشورى ، بأن معنى قوله تعالى : {إلا وحياً} [سورة الشورى : ٥١] أى برؤية . فلا يصح .

فلما سبق أن القوم سمعوا قوله تعالى : {وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب} [سورة الشورى : ٥١] فلما ذكر الحجاب فى النوع الثانى من أنواع الوحي فهموا أن النوع الأول بلا حجاب أى برؤية . وهذه الآية موضع نزاع بين الفريقين فكما أن المثبتين استدلوا بها ، فكذلك النفاة استدلوا بها .

فهذه عائشة رضى الله عنها تستدل بهذه الآية على عدم وقوع الرؤية تلك الليلة .

والحق أن هذه الآية غير ظاهرة فى إثبات الرؤية أو نفيها ، فليس فى الآية أن قوله {إلا وحياً} يعنى برؤية أو غيرها .

وهذا مارجحه الألوسى بقوله : "أن الآية لاتنفع منكر الرؤية ولا مثبتها" (٢). والله تعالى أعلم .

مع العلم أن بعض أهل العلم يرى أن سبب نزول الآية يدل على عدم صحة الاستدلال بها على إثبات الرؤية .

(١) مجموع الفتاوى ٥١٠/٦ .

(٢) روح المعانى ٥٦/١٣ .

وسبب نزول الآية المشار إليه ساقه البغوى فى تفسيره فقال : : "وذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر إليه؟ فقال : لم ينظر موسى إلى الله عز وجل ، فأنزل الله تعالى : {وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا} يوحى إليه فى المنام أو بالإلهام ..."(١).

وهذا الذى ذكره بعض المفسرين لايثبت ، بل ذكر ابن حجر أنه لم يجده (٢).

وقال الألوسى عنه : "وماذكر من سبب النزول ليس بمتيقن الثبوت"(٣).

فلو صح ذلك لذهبنا إليه ولكن ماتقدم فيه الكفاية ، والحمد لله رب العالمين .

وأما استدلال ابن العربى بحديث جابر بن عبد الله (وأحيا أباك فكلمه كفاحا(٤)...) (٥) فلا يتم له ، لأن حديث جابر إنما هو فى عالم البرزخ ، ومسألتنا فى وقوع الرؤية فى الدنيا . وقد أشار إلى هذا ابن كثير حيث علق على حديث جابر بقوله : "ولكن هذا فى عالم البرزخ والآية إنما هى فى الدار الدنيا"(٦).

وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه عز وجل حتى يموت)(٧).

(١) تفسير البغوى ٢٠٠/٧-٢٠١ . وانظر : تفسير القرطبي ٣٥/١٦ .

(٢) انظر : الكافى الشافى فى تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر مطبوع مع الكشاف فى آخره ١٤٧/٤ ، ولم يذكره الوداعى فى كتابه الصحيح المسند من أسباب النزول .

(٣) روح المعانى ٥٦/١٣ .

(٤) المكافحة : مصادفة الوجه بالوجه مفاجأة ، كفحه كفحا وكافحه مكافحة وكفاحا : لقيه مواجهة . (إن الله كلم أباك كفاحا أى مواجهة ليس بينهما حجاب ولا رسول) . لسان العرب ٥٧٣/٢ .

(٥) تقدم تخريجه ص ٢٧٣ .

(٦) تفسير ابن كثير ٢٠٤/٧ .

(٧) هو قطعة من حديث عند مسلم فى صحيحه ، ك/الفتن ٥٥/١٨-٥٦ مع النووى .

وهذا ماعليه أهل السنة والجماعة كما قال شيخ الإسلام : "اتفقوا جميعهم - أى أهل السنة والجماعة - على أن أحدا من المؤمنين لا يرى ربه بعينى رأسه حتى يموت" (١).

ومع ذلك فقد حاول بعض أهل العلم الجواب عن حديث جابر بأنه لايلزم من تكليمه مكافحة وقوع الرؤية كما فى مخاطبة الضرير (٢).
وأما الإمام أحمد فلم يصح عنه أنه قال رآه بعينه بل ماورد عنه إما مطلق كما فى الحديث المذكور ، وإما مقيد بالفؤاد مثل ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما .

وأكد ذلك شيخ الإسلام بقوله : "وكذلك الإمام أحمد تارة يطلق الرؤية ، وتارة يقول : رآه بفؤاده ، ولم يقل أحد أنه سمع أحمد يقول رآه بعينه ، لكن طائفة من أصحابه سمعوا بعض كلامه المطلق ففهموا منه رؤية العين ، كما سمع بعض الناس مطلق كلام ابن عباس ففهم منه رؤية العين" (٣).

وممن أكد ذلك ابن القيم حيث قال : "وليس عن الإمام أحمد ولا عن النبى صلى الله عليه وسلم نص أنه رآه بعينه يقظة" (٤).

وأما ما نقله النقاش عن الإمام أحمد فقد رده مرعى الحنبلى وأشار إلى أن ابن تيمية أعلم بنقول أحمد من النقاش وغيره حيث قال : "لكن ابن تيمية أعلم بنقول أحمد وغيره من النقاش ، وأحمد أجل من أن يكون عنده من عدم السكينة ما يتكلم بمثل هذا حتى ينقطع نفسه ، وإنما هى حكايات المجازفين فى النقول عن الأئمة فتأمل ، وصاحب البيت أدرى وكم للناس من مجازفات فى المنقول والمعقول والمرجع فى ذلك إنما هو لأقوال المحققين والعلماء الراسخين والأئمة الربانيين" (٥).

(١) مجموع الفتاوى ٣/ ٣٨٩ .

(٢) انظر : الرؤية ، د. أحمد الناصر ص ١٥٧-١٥٨ .

(٣) مجموع الفتاوى ٦/ ٥٠٩ ، وانظر : بغية المرتاد ص ٤٧٠ .

(٤) التبيان لابن القيم ص ١٦١ .

(٥) أقاويل الثقات ص ١٩٧ .

وأما كلام البيهقورى فدعوى تحتاج إلى الدليل .
 وأما ترجيح صاحب التحرير بالاعتماد على ماورد عن ابن عباس رضى
 الله عنهما فقد تقدم الجواب عنه ، وأما استدلاله بمراجعة ابن عمر فى هذه
 المسألة لابن عباس فلم تصح (١).

وهى مبنية على قول ابن عباس الذى سبق إيضاحه .
 وأما زعمه أن عائشة رضى الله عنها لم تخبر أنها سمعت النبى صلى
 الله عليه وسلم يقول لم أر ربي ، وإنما ذهبت إلى نفى الرؤية متأولة ، فزعم
 باطل ، والعجيب أن يتابعه على ذلك النووى بقوله : "إن عائشة رضى الله
 عنها لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كان
 معها فيه حديث لذكرته وإنما اعتمدت الاستنباط من الآيات" (٢).
 وكذلك ابن العربى يذكر أن ماورد عن عائشة رضى الله عنها إنما هو
 استدلال فقط (٣).

وممن نفى إخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لعائشة بعدم رؤيته
 لربه ابن خزيمة حيث قال : "لم تحك عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه
 خبرها أنه لم ير ربه عز وجل ، وإنما تلت قوله تعالى : {لاتدركه الأبصار}
 [سورة الأنعام : ١٠٣] ... " (٤).

بل زعم تفرد عائشة بهذا القول ، فقال : "لم يتابعها صحابى يعلم
 ولا امرأة من نساء النبى صلى الله عليه وسلم ولا من التابعات ، وقد كنت
 قديما أقول لو أن عائشة حكى عن النبى صلى الله عليه وسلم ماكانت تعتقد

(١) أخرجه البيهقى فى الأسماء والصفات ٣٦١/٢ (٩٣٤) ، وحكم بضعفه . وقال
 محققه : "إسناده ضعيف ، ومتنه منكر" . وهو فى التوحيد لابن خزيمة ٤٨٣/١
 (٢٧٥) ، والشريعة للآجرى ص ٤٣١ ، ونسبه فى الدر المنثور إلى ابن اسحاق ،
 والبيهقى فى الأسماء والصفات ١٥٩/٦ .

(٢) شرح مسلم للنووى ٥/٣ .

(٣) انظر : عارضة الأحوذى ١٦٩/١٢ .

(٤) التوحيد ٥٥٦/٢ - ٥٥٧ لابن خزيمة .

فى هذه المسألة أن النبى صلى الله عليه وسلم لم ير ربه جل وعلا وأن النبى صلى الله عليه وسلم أعلمها ذلك . وذكر ابن عباس رضى الله عنهما وأنس ابن مالك وأبو ذر ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه رأى ربه ، لعلم كل عالم يفهم هذه الصناعة أن الواجب من طريق العلم والفقه قبول قول من روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه رأى ربه ، إذ غير جائز أن تكون عائشة سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي قبل أن يرى ربه عز وجل ، ثم تسمع غيرها أن النبى صلى الله عليه وسلم يخبر أنه قد رأى ربه بعد رؤيته ربه ، فيكون الواجب من طريق العلم قبول خير من أخبر أن النبى صلى الله عليه وسلم رأى ربه ^(١).

وسبحان الله كيف يزعمون أن عائشة رضى الله عنها وأرضاها ليس عندها حديث فيما ذهبت إليه ، والحديث فى صحيح مسلم ، وفى توحيد ابن خزيمة ، وفى سنن الترمذى التى شرحها ابن العربى ^(٢)، فقد سألها مسروق عندما أخبرته بنفى الرؤية فقال : انظرينى ولا تعجلى ألم يقل الله عز وجل {ولقد رآه بالأفق المبين} [سورة التكويد : ٢٣] ، {ولقد رآه نزلة أخرى} [سورة النجم : ١٣] فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين ... ^(٣).

بل أخرج ابن مردويه من طريق أخرى عن داود بإسناد مسلم "فقالت أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا ، فقلت : يا رسول الله هل رأيت ربك؟ فقال : لا ، إنما رأيت جبريل منهبطا" ^(٤).

(١) التوحيد ٥٦٢/٢-٥٦٣ .

(٢) انظر : عارضة الأحوذى ١٨٩/١١ .

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووى ٩-٨/٣ ، وتقدم تخريجه ص ٩٤ .

(٤) أوردها ابن حجر فى فتح البارى ٤٧٣/٨ .

أبعد هذا نقول قالت عائشة ذلك تأولا أو استدلالا أو غير ذلك!
وأما زعم ابن خزيمة تفرد عائشة بذلك فخطأ واضح ، بل وافقها على ذلك ابن مسعود ، وأبو ذر ، وأبو هريرة رضى الله عنهم جميعا ، ولم يرد مخالف لها غير ابن عباس رضى الله عنهما ، وأما أنس فلم يصح الإسناد عنه وابن عباس لم يرد عنه أنه قال رآه بعينه فأين هذا التفرد؟
قال ابن كثير : "ومن قال : أنه خاطبها على قدر عقلها ، أو حاول تخطئتها فيما ذهبت إليه كابن خزيمة في كتاب التوحيد فإنه هو المخطئ" (١).
وقول صاحب التحرير : "والصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة ...".

الجواب : أن مستند ابن عباس في ذلك آيات النجم ، وآيات النجم قد فسرهما النبي صلى الله عليه وسلم وجاء ذلك عن عائشة وابن مسعود وأبي هريرة ، فمن أولى بأخذ قوله ابن عباس ، أم الجماعة؟ وإذا أردنا أن نأخذ بعموم القاعدة فهي حجة على الفريقين فتأمل!
وقول النووي "أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه ليلة الإسراء ...".
دعوى لا دليل عليها ، بل نقول لم يثبت ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما وحديثه هو الأصل عند المثبتين للرؤية .
وقال ابن تيمية : "وقد اتفق أئمة المسلمين على أن أحدا من المؤمنين لا يرى الله بعينه في الدنيا ولم يتنازعوا إلا في النبي صلى الله عليه وسلم مع أن جماهير الأئمة على أنه لم يره بعينه في الدنيا ، وعلى هذا دلت الآثار الصحيحة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة وأئمة المسلمين ..."(٢).

(١) تفسير ابن كثير ٤٢٨/٧ ، الإجابة ص ٨٨ .

(٢) مجموع الرسائل والمسائل ١١٢/١ لابن تيمية .

وأما نفاة الرؤية فمن أقوى أدلتهم وأصرحها حديث أبي ذر فقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ فأجابه بقوله : (نور أنى أراه؟)^(١) وفى لفظ آخر (رأيت نورا)^(٢).

فهذا صريح فى عدم وقوع الرؤية . ويؤيده سؤال عائشة رضى الله عنها ، واستفسارها حول آيات النجم والتكوير فأجابها صلى الله عليه وسلم أنه إنما رأى جبريل^(٣).

وقد حاول بعضهم تحريف حديث أبي ذر فزعم أنه روى بلفظ : (نور إني أراه) .

وقد ردها القرطبي فى المفهم وذكر أنها : "ليست صحيحة النقل ، ولا موافقة للعقل ، ولعلها تصحيف ، وقد أزال هذا الوهم الرواية الأخرى حيث قال : (رأيت نورا) ورفع (نور) على فعل مضمر تقديره غلبنى نور ، أو حجبنى نور"^(٤).

وبعضهم روى الحديث بلفظ (نورانى أراه) ، وقد بين شيخ الإسلام ضعف ذلك ، والسبب الذى أوجب لهم هذا الخطأ حيث قال : "وقد أعضل أمر هذا الحديث على كثير من الناس حتى صحفه بعضهم فقال : (نورانى أراه)^(٥) على أنها ياء النسب والكلمة كلمة واحدة ، وهذا خطأ لفظا ومعنى . وإنما أوجب لهم هذا الإشكال والخطأ أنهم لما اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه ، وكان قوله : (أنى أراه؟) كالإنكار للرؤية ،

(١) تقدم تخريجه ص ٢٧٦ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٢٧٦ .

(٣) ص ٩٤ من هذه الرسالة .

(٤) المفهم ٤٢٨/١ ، انظر أقاويل الثقات ص ١٩٥-١٩٦ .

(٥) فى مجموع الفتاوى (نورا إني أراه) وما أثبتته من اجتماع الجيوش ، والسياق يدل

عليه . انظر اجتماع الجيوش ص ٤٧ .

حاروا في الحديث ، ورده بعضهم باضطراب لفظه ، وكل هذا عدول عن موجب الدليل "(١)".

وقد حاول ابن خزيمة تضعيف الحديث بدعوى الانقطاع بين عبد الله ابن شقيق وبين أبي ذر^(٢) وليس بصحيح .
 "أما ابن الجوزي فتأوله على أن أبا ذر لعله سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الإسراء فأجابه بما أجابه ، ولو سألته بعد الإسراء لأجابه بالإثبات" (٣).

وقد رد ابن كثير هذا التأويل بقوله : "وهذا ضعيف جدا ، فإن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قد سألت عن ذلك بعد الإسراء ، ولم يثبت لها الرؤية" (٤).

وأما ما ذكره ابن كثير من أن الخلال حكى "في علله أن الإمام أحمد سئل عن هذا الحديث - يعنى حديث أبي ذر - فقال : ما زلت منكرا له ، وما أدري ما وجهه" (٥).

أجاب الزركشى بقوله : "قال بعض الأئمة : لانعرف معنى هذا الإنكار ، وقد صح ذلك عن أبي ذر ، وغيره" (٦).

ونرى أن أدلة نفاه رؤية العين أصرح وأقوى لاسيما وأن حجة المثبتين ماورد عن ابن عباس حول آيات النجم وقد علمنا المراد منها بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) مجموع الفتاوى ٥٠٧/٦ ، وانظر شرح مسلم للنووى ١٢/٣ .

(٢) انظر : التوحيد لابن خزيمة ٥١١/١ - ٥١٢ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤٢٨/٧ .

(٤) المرجع السابق .

(٥) المرجع السابق ٤٢٨/٧ .

(٦) الإجابة ص ٨٩ .

ومسألة إثبات الرؤية تحتاج إلى دليل صريح صحيح ولم يوجد ، بل وجد النقل الصحيح الصريح بعدم وقوعها فتعين كونه القول الراجح . وقد حاول بعض أهل العلم أن يجمع بين القولين بأن المنفى إنما هو رؤية البصر ، والمثبت إنما هو رؤية الفؤاد .

وعليه فيكون الخلاف لفظي بين الصحابة رضى الله عنهم ، هذا مايفهم من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال : "ليس ذلك بخلاف في الحقيقة فإن ابن عباس لم يقل رآه بعيني رأسه وعليه اعتمد أحمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه رآه ولم يقل بعيني رأسه ولفظ أحمد كلفظ ابن عباس" (١).

وقال : "فمن الناس من جمع بينهما فقال عائشة أنكرت رؤية العين ، وابن عباس أثبت رؤية الفؤاد" (٢).

ولعل مما يرجح هذا أن أبا ذر راوى حديث نفى الرؤية قد أثبت رؤية الفؤاد كما تقدم ، والله تعالى أعلم .

(١) مجموع الفتاوى ٥٠٧/٦ - ٥٠٨ .

(٢) المرجع السابق ٥٠٩/٦ .